صفوة الصحيح من سيرة النبي الأعظم صلى الله عليه وآله

التلخيص و التحقيق:
علي رفيعي العلامرودشتي

بسم الله الرحمن الرحیم

صفوه الصحیح من سیره‌النبی‌الاعظم صلی الله علیه و آله

کاتب:

سید جعفرمرتضی حسینی عاملی

نشرت فی الطباعهٔ:

مشعر

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

صفوه الصحیح من سیره‌النبی‌الاعظم صلی الله علیه و آله

اشارهٔ

عنوان و نام پدیدآور : صفوه الصحیح من سیره‌النبی‌الاعظم صلی الله علیه و آله/ محقق السیدجعفرمرتضی العاملی.

مشخصات نشر : تهران: مشعر، مرکز للطباعه والنشر، ۱۳-

مشخصات ظاهری : ج.۱

وضعیت فهرست نویسی : برون سپاری

یادداشت : عربی.

موضوع : محمد (ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع۲ص۳ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

ص: ۱

اشارهٔ

ص:۲

ص:۳

ص:۴۰

ص:۵

ص:۶

ص:۷

ص:۸

ص:۹

ص:۱۰

ص:۱۱

ص:۱۲

ص:۱۳

ص:۱۴

ص:۱۵

ص:۱۶

ص: ۱۷

مقدمه

تحقق اهداف و آرمان‌های یک سازمان، به علل و عوامل مختلفی بستگی دارد. در این میان، به گفته کارشناسان و صاحب نظران" مدیریت سازمانی "و نیز به گواهی "آموزه های وحیانی "،"عامل انسانی "اساسی‌ترین و محوری‌ترین نقش را در موفقیت و بالندگی سازمانی ایفا می‌کند. دیگر عوامل سازمانی در پرتو عامل انسانی و حول محور او، شکل گرفته و حرکت می‌کنند.

سیاست‌ها، برنامه‌ها، روش‌ها، ابزار و سخت‌افزارهای سازمان، تابعی از خواست و اراده نیروی انسانی و دانش و تدبیر او می‌باشد. بالطبع کمّ و کیف نتایج و خروجی‌های سازمان نیز مانند "ورودی‌ها "و "فرآیند، "متأثر از فعالیت و تدبیر نیروی انسانی است. بنابراین نیروی انسانی، افزون بر اینکه عامل موفقیت هر سازمانی است، شاخص و معیاری برای پیش‌بینی میزان موفقیت آن سازمان نیز محسوب می‌شود.

بی‌جهت نیست که دنیای مدرن با پی‌ریزی علومی همچون روان‌شناسی کار، جامعه‌شناسی مشاغل و مدیریت، بخش اعظمی از مباحث این علوم را به عامل انسانی اختصاص داده است. پیش‌تر از این نیز آموزه‌های وحیانی بر جایگاه و اهمیت نیروی انسانی و نقش محوری آن در رستگاری و موفقیت جمعی اشاره کرده و به مؤمنان و جامعه دینی اکیداً توصیه نموده که در واسپاری کارها و مسئولیت‌ها، به اهلیّت و صلاحیت نیروهای انسانی توجه کنند؛

إِنَّ اللَّهَ یأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الأَماناتِ إِلی أَهْلِها وَ إِذا حَکَمْتُمْ بَینَ النَّاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا یعِظُکُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ کانَ سَمِیعاً بَصِیراً(۱)

در آیات دیگر، این رویه را، تدبیر خداوند متعال در عالم تکوین و تشریع معرفی کرده است:

اللَّهُ أَعْلَمُ حَیثُ یجْعَلُ رِسالَتَهُ(۲)

قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیتِی قالَ لاینالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ(۳)

۱- نساء: ۵۸.

۲- انعام: ۱۲۴.

۳- بقره: ۱۲۴.

ص: ۱۸

هدف و رسالت اساسی انبیای الهی نیز، تربیت و پرورش انسان ها بوده است:

رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِیهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ یتْلُوا عَلَیهِمْ آیاتِکَ وَ یعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ یزَکِّیهِمْ(۱)

نهادها و مؤسسات دینی نیز برای تضمین موفقیت و دستیابی به اهداف و آرمان‌های سازمان، باید بر مبنای آموزه‌های وحیانی و یافته‌های بشری، جذب و گزینش نیروهای کارآمد و تعلیم و تربیت آنان را در اولویت مأموریت‌های خود قرار دهند.

در همین راستا "حوزه نمایندگی ولی فقیه در امور حج و زیارت "پس از فراغت از طراحی و اجرای فرآیند جذب و گزینش"، آموزش و ارتقای سطح علمی و فرهنگی نیروی انسانی به ویژه روحانیون "را در کانون برنامه‌های ستادی خود قرار داد و دوره‌های آموزش بدو خدمت، ضمن خدمت و تکمیلی را راه‌اندازی نمود. از آنجا که تدوین متون آموزشی کاربردی متناسب با واحدها و سرفصل‌های مصوب، از مراحل و عناصر اصلی و اساسی دوره‌های آموزشی محسوب می‌شود، به طور همزمان گردونه تدوین متون آموزشی نیز به حرکت درآمد. نکته حائز اهمیت این که متون آموزشی پس از تدوین توسط گروه‌های علمی و تخصصی معاونت امور روحانیون و ارزیابی ناظران محتوایی، به صورت "درسنامه "برای حداقل یک ترم، به طور آزمایشی تدریس می‌شود، تا پس از نظرسنجی و گردآوری نقطه نظرات مدرّسان و دانش‌پژوهان، به رفع و اصلاح کاستی‌های احتمالی اقدام شود و برای آموزش در دوره‌های بعد، تدوین نهایی شود.

نوشتار حاضر، از جمله همین متون آموزشی است که توسط "گروه علمی و تخصصی تاریخ اسلام "تهیه و تنظیم و در قالب" درسنامه "منتشر شده و در اختیار شرکت‌کنندگان دوره‌های آموزشی روحانیون قرار می‌گیرد. فرصت را مغتنم شمرده و از تدابیر و تلاش‌های ارزشمند گروه علمی و تخصصی تاریخ اسلام به ویژه محقق و مؤلف گرانمایه جناب حجت الاسلام والمسلمین آقای علی رفیعی قوچانی تقدیر و سپاس به عمل می‌آید.

انتظار می‌رود که مدرسان و دانش‌پژوهان محترم پس از طی دوره، نقطه نظرات اصلاحی خود را پیرامون متن، محتوا، منابع و دیگر بخش‌های درسنامه، جهت رفع و اصلاح نواقص و اشکالات احتمالی به کمیته تدوین ارایه نمایند.

معاونت امور روحانیون

کمیته تدوین متون آموزشی

بهار ۱۳۸۸

۱- همان: ۱۲۹.

ص: ۱۹

المقدمة

ألحمـدلله ربّ العالمین، و الصّـلاة و السّـلام علی محمّدٍ خاتم النّبیّین، و علی آله الطّاهرین المنتجبین، الّذین أذهب الله الرّجس عنهم و طَهّرهم تطهیراً.

الکتـاب الّـذی بین یـدیک أیُّهـا القـارئ و الـدّارس الکریم هو تلخیص للکتاب القَیّم «الصّـحیح من سـیرة النّبیّ الأعظم (ص)»، تألیف العالم الجلیل، المحقّق المدقّق فی تاریخ الإسلام، العلّامة السّیّد جعفر مرتضی العاملی حفظه الله تعالی.

کتب هذا الکتاب القیّم «الصـحیح من سـیرة النّبیّ الأعظم (ص)» فی ۳۵ مجلّداً، و هو أفضل و أکثر ما أُلّف فی عالم التّشـیّع تفصـیلًا و دراسةً بطریقةٍ علمیّة نقدیّة فی التّاریخ النّبوی و سیرة النّبیّ الأعظم (ص).

تبلورت فکرة تـألیف کتاب جامع فی السّـیرة النّبویّـة فی ذهن الأسـتاذ العلّامـة العاملی قبل الثّورة الإسـلامیّة، و فی وقت کان فیه العلّامة مشـغولًا بتـدریس تاریـخ الإسـلام فی إحـدی مـدارس الحوزة العلمیّـة بقم المقدّسـة، و بعـد انتصار الثّورة الإسـلامیّة أینعت ثمار هـذه الفکرة، فشرع السّیّد العلّامة بالتّألیف.

تمّ تألیف کتاب «الصّحیح» فی عدّة مراحل، و علی مدی ۲۵ سنة، خرج منه أربعة مجلّدات عام (۱۳۶۱ ه. ش/ ۱۹۸۳ م)، فقامت بطبعها و نشرها مؤسّسة النّشر الإسلامی التّابعة لجماعة المدّرسین بقم المشرّفة.

و بعد مرور نحو عشر سنوات من بدایة التّألیف، تمّ الفراغ من عدد آخر من

ص: ۲۰

المجلّدات، و بعد إعادة و تجدید النّظر فی المجموعة الأولی، تمّ طبع الکتاب فی عشرة مجلّدات.

و فی سنة (۱۳۷۰ ه. ش/ ۱۹۹۲ م) انتخبت الجمهوریة الإسلامیّة الإیرانیّة کتاب «الصّحیح» بصفته الکتاب السّنوی الأفضل فی البلاد.

بعد ذلک توالی طبع المجلّدات الأُخر تباعاً، و أخیراً و فی عام (۱۳۸۵ ه. ش/ ۲۰۰۶ م) فرغ المؤلّف من تألیف الکتاب فی وقت تزامن مع اعتداء إسرائیل الغاصبة علی لبنان فی حرب استغرقت ۳۳ یوماً، خرج منها حزب الله منتصراً علی العدوّ الغاشم.

یعدّ کتاب «الصّحیح من سیرة النّبیّ الأعظم (ص)» بلاریب عملًا رائعاً فی مجال السّیرة النّبویّة، بحیث ترک أثراً علی أفکار و أقلام الباحثین و علماء هذا المیدان.

إنّ هیمنة الکاتب المحترم و تسلّطه علی العلوم الدینیّة بما فیها: الأدب، الفقه، الحدیث، التّفسیر و غیرها من العلوم، و أیضاً إشرافه التّامّ و إحاطته بمصادر التاریخ الشّیعیّة و السّنّیة إلی جانب ذهنه الوقّاد، کلّ ذلک مکّنه أن یجعل من «الصّحیح» کتابا ممتازاً منقطع النّظیر فی موضوعه.

لقد حاول العلّامة فی کتابه «الصّحیح» سحب القضایا التّاریخیّة إلی طاولة النّقد، مستفیداً فی ذلک من المنهج الاجتهادی فی دراسة و تحلیل تلک القضایا، کما أنّه عیّن موارد التّناقض فی النّصوص و الأخبار التّاریخیّة، معتمداً فی ذلک علی الحقایق التاریخیّة المسلّمة و المتواترة و الثابتة.

و من خصائص الکتاب الممتازة، استناد المؤلّف إلی القرآن الکریم فی توثیق الأحداث التّاریخیّة، حیث جعل العلّامة المحور الأساسی فی هذه الدّراسة موافقة الوقایع و الأحداث للنّص القرآنی الوارد فیها، و بذلک أضحی کلام الله معیاراً و فصل الخطاب؛ ذلک لأنّ القرآن نزل و علی مدی ۲۳ سنة مواکباً مرحلة رسالة النّبیّ (ص)، فکان مصوناً من التّلاعب و التّحریف، و لذا جعله المؤلّف أحد أدلّة و مستندات السّیرة، و أصدق شاهدٍ علی ذلک.

ص: ۲۱

و بناءً على هذا الأصل نجد أنّ المؤلّف جعل فی كلّ موضع من كتاب «الصحيح» روايات القرآن محوراً فی ترجيح الحدث على روايات المؤرّخين و أهل السّير غير المدعونة بالقرآن الكريم، و لذا يمكننا القول بأنّ روح القرآن حاكمة على الكتاب «الصّحيح».

لقد أخذ العلّامة السيّد جعفر مرتضى العاملی- إلی جانب ما استفاده كثيراً من القرآن الكريم فی توثيق سيرة النّبیّ الأعظم (ص) من المصادر الحديثية و التّاريخيّة؛ الشيعيّة و السّنيّة كثيراً أيضاً، فا استطاع توسعة نطاق العمل، و تثبيت دعائم البحث فی تاريخ الإسلام، فی مرحلة الرّسالة بشكل ملفت للأنظار، و فتح آفاقاً جديدة أمام الرّاغبين فی دراسة السّيرة النبويّة.

منهجنا فی التّلخيص

لا يخفی على أحدٍ أنّ تلخيص كتاب «الصّحيح» بهذا الكمّ الواسع ۳۵ مجلّداً و اختصاره فی مجلّد واحدٍ عمل صعب و شاقّ للغاية، خصوصاً مع الحفاظ على مقصود المؤلّف، دون إحداث خللٍ فی العبارة و المراد؛ و مع ذلک فقدتمّ هذا العمل على الرّغم من استغراقه وقتاً أطول ممّا كنّا نتوقع بتوفيق الله و عناية رسوله الكريم (ص)، فخرج التّلخيص بهذه الحلّة حيث نقدّمه بين يديک، و بهذه المناسبة نلفت نظر القرّاء الكرام إلی النّكات التّالية:

۱- إنّ كتاب «الصّحيح من سيرة النّبیّ الأعظم (ص)» تأليف العلّامة السّيد جعفر مرتضی العاملی لم يدوّن بطريقةٍ دراسيّة، إلّا أنّنا حاولنا فی تلخيصه ترتيب المطالب و الأحداث التّاريخيّة بطريقةٍ تعليميّة دراسيّة، فكان مدی تأثيره و دراسة أبحاثه المختارة بمستوی الحاجة لمرشدی الحجّاج من طلبة العلوم الدّينيّة الأفاضل فی السّفر المعنوی إلی الحرمين الشّريفين لغرض هداية و إرشاد حجّاج

۲-

ص: ۲۲

بيت الله الحرام و زوّار القبر النّبوى الشّريف.

۳- حاولنا قدر الإمكان الاكتفاء بنقل أقلّ ما يمكن من الأخبار و الأحداث التّاريخيّة إلى الحدّ الّذى ينسجم مع تسلسل و ترتيب تلك الأحداث و زمان وقوعها، ملقين ثقل البحث على دراسة الأحداث، و بيان صحّتها و عدم صحّتها و آثارها و نتائجها.

۴- إنّ المنهج فى اختيار العناوين و رئوس الفصول هو ما كانت قرّرته اللّجنة الدّراسيّة للحلقة الأولى من التّاريخ (السيّرة النّبويّة) الّذى وردت أغلب عناوينه هنا، و لم نأت ببعض العناوين الّتى تمّ ابلاغها من قِبل اللّجنة؛ لأنّه لم يتعرّض لها كتاب «الصّحيح».

۵- لمّا كان أحد أبعاد هذا الكتاب هو البعد الدّراسى عن طريق الدّراسة الحُرّة و غير الحضوريّة لطلّاب العلوم الدّينيّة المبتدئين فى دراسة أصول التبليغ و الإرشاد و التّوعية الدينيّة فى حملات حجّاج بيت الله الحرام، فقد حاولنا بيان و شرح الألفاظ المشكلة و الغير المأنوسة، و كذا أمثلة الكتاب، و ما جاء فيه من الأمثال فى حدود ما يلزم و قدر الضّرورة فى الهامش، و كذلك حاولنا إعراب الألفاظ المبهمة لئلّا يشكل فهم معناها.

۶- قد يجد القارىء فى بعض الموارد بالنّسبة لبعض الأحداث أنّ المطلب بالتّلخيص لم يؤدّ حقّه كما ينبغى، و قد يخطر فى ذهن القارىء بالنّسبة لبعض أبعاد و زوايا البحث سؤال، أو يجد إيهاماً؛ فإنّه سرعان مايزول ذلك بمراجعة أصل كتاب «الصّحيح» فتكون قراءة البحث بتفاصيله فى الأصل مفيدة و مزيلة للشّبهات.

۷- ذكر المؤلّف فى مقام توثيق مطالب الكتاب مصادر كثيرة و متعدّدة فى الهامش، أشرنا فى كثير من الموارد- رعاية للاختصار- إلى بعضها، لذا بإمكان القارىء الكريم مراجعة أصل الكتاب للتّعرف على جميعها.

و فى الختام نرجو من الله السّلامة و طول العمر بخير و بركة لأستاذنا الكريم

ص: ٢٣

العلّامـة السّيد جعفر مرتضـى العاملى و نأمل له مزيداً من التّوفيق لخدمة القرآن و العترة الطّاهرة، كما نأمل ذلك للباحث الكريم حجّة الاسلام و المسلمين الشيخ على الرّفيعى القوچانى، الّذى بذل جهداً كبيراً فى إعداد هذا الكتاب، و نرجو من الإخوة و الأخوات الأعزّاء إسعافنا بآرائهم و انتقاداتهم البنّاءة و اقتراحاتهم العلميّة لغرض إكمال هذا الأثرالخالد.

معاونيّة شئون طلبة العلوم الدّينيّة

فى بعثة قائد الثّورة الإسلاميّة

١٣٨٨ هش

ص:۲۴

ص: ۲۵

بداية

إنّ حياة المجتمعات ليست أحداثا متباينة و منفصلة بعضها عن البعض الآخر، و إنّما هى استمرارٌ، يضع الماضى كلّ ماحصل عليه من عمله الدّائب و جهاده المستمر فى صميم هذا الحاضر، ليستمدّ منه الكثير من عناصر قوّته و حركته و وسائل تطوّره، ثمّ تقدّمه بخطى ثابتة و مطمئنّة نحو المستقبل الّذى يطمح له و يصبو إليه.

فمن الطّبيعى أن نجد لكثير من الأحداث التاريخيّة آثاراً بارزةً فى واقع حياتنا اليوميّة الحاضرة، بل تظهر آثارها فى حياة الشّعوب، على الحالة الدينيّة، والأدبيّة، والعلميّة والسّياسيّة، والإقتصادية، والعلاقات الإجتماعية، و غير ذلك؛ و إن كان تأثير هذه الأحداث يختلف شمولا و عمقاً من أمَّة لأخرى، و من شَعب لآخر.

و هذا يؤكّد لنا أهميّة التّاريخ، و يبرز مدى تأثيره فى الحياة، و يعرفنا سرّ اهتمام الأمم على اختلافها به تدويناً، و درساً و بحثا، و تمحيصاً و تعليلًا.

فهى تريد أن تتعرّف من خلال ذلك على بعض الملامح الخفيّة لواقعها الّذى تعيشه؛ و لتكشف منه أيضا بعضاً من عوامل رقيها و انحطاطها، ليكون ذلك معيناً لها على بناء نفسها بناءً قويّاً سليماً، والإعداد لمستقبلها على أسس متينةٍ و قويّةٍ و راسخةٍ.

و نحن أمّة تريد أن تحيا الحياة بكلّ قوّتها و حيويّتها و فاعليّتها. ولكنّنا فى الوقت الّذى نملك فيه أغنى تاريخ عرفته أمّة لا نملك من كتب التاريخ و التّراث

ص: ۲۶

ما نستطیع أن نعوّل علیه فی إعطاء صورة کاملة و شاملة و دقیقة عن کلّ ما سلف من أحداث؛ لأنّ أکثر ما کتب منه تتحکّم فیه النّظرة الضّیقة (عملیّة ملاحظة الحدث منفصلًا عن جذوره و أسبابه، ثمّ عن نتائجه و آثاره) و یهیمن علیه التّعصّب والهوی المذهبی و یسیر فی اتّجاه التزّلّف للحکّام.

إذن، فلابدّ لمن یرید دراسة التّاریخ و الاستفادة من الکتب التّاریخیّة و التّراثیّة، من أن یقرأها بحذر و وعی، و بدقّة و تأمّل، حتّی لا یقع فی فخّ التّضلیل و التّجهیل.

و لیس ذلک بالأمر الیسیر و السّهل، و لا سیّما فیما یربط بتاریخ الإسلام الأوّل الّذی هبت علیه ریاح الأهواء الرّخیصة، و العصبیّات الظّالمة، و عَبَثت به أیدی الحاقدین، و ابتزّت منه رواءه و صفاءه إلی حدّ کبیر و خطیر.

... و نحن بدورنا فی کتابنا هذا سوف نحاول استخلاص صورةٍ نقیّةٍ و واضحةٍ قدر الإمکان عن تاریخ نبیّنا الأعظم (ص).

میّزات أساسیّة فی تاریخ الإسلام المدوّن

إنّ تاریخ الإسلام المدوّن علی ما فیه من هنات و نقص أغنی تاریخ مکتوب لأیّة أمّةٍ من الأمم، و هو یمتاز عن کلّ ما عداه بدقّته و شموله، حتّی إنّک لتجده کثیراً ما یسجّل لک الحرکات، و اللّفتات، و اللّمحات، فضلًا عن الکلمات و المواقف و الحوادث، بدقّة متناهیة و استیعاب لا نظیر له.

أضف إلی ذلک أنّه یملک من الآیات القرآنیّة، ثمّ من النّصوص الصّحیحة والصّریحة الشّیء الکثیر، ممّا لا تجده فی أی تاریخ آخر علی الإطلاق، و لا سیّما فی جزئیّات الأمور، و فی التّفاصیل و الخصوصیّات.

و میّزة أخری یمتاز بها تاریخ الإسلام، و هی أنّه یمتلک قواعد و منطلقات تستطیع أن توفّر للباحث السّبل المأمونة، الّتی یستطیع من خلال سلوکها أن

ص: ۲۷

یصل إلی الحقایق الّتی یریدها.

البدایهٔ الطّبیعیّهٔ لتاریخ الإسلام

و واضح أنّ البدایهٔ الطّبیعیّهٔ لتاریخ الإسلام، و أعظم و أهمّ ما فیه هو سیرهٔ سیّد المرسلین محمّد ((ص) الطّاهرین). فلابـدّ من البـدء بها، ولو ببحث قضایا و أحـداث رئیسـهٔ فیها، لیکون ذلک بمثابـهٔ خطوهٍ أوّلی علی طریق التّصدی لبحوثٍ مسـتوعبهٍ و شاملهٔ، من قِبَلِ المتخصّصین والباحثین من ذوی الکفاءات و الهمم العالیهٔ.

ص:۲۸

ص: ۲۹

القسم الاول ماقبل البعثه

اشاره

ص:۳۰

ص: ۳۱

الفصل الاول ما قبل میلادالنبی (ص)

اشاره

ص:۳۲

ص: ۳۳

الوضع الجغرافى لشبه جزيرة العرب

هى شبه جزيرة مستطيلة يحدّها شمالًا: الفرات، و آخر قطعاتها بادية الشّام و السّماوة، و فلسطين، و شرقاً خليج فارس، و جنوباً خليج عدن و المحيط الهندى، و غرباً البحر الأحمر.(۱) ولا يعنينا الوضع الجغرافى هنا إلّا فى النّواحى التّالية:

الأولى: إنّه لم يكن فى جزيزة العرب حتّى نحر واحد، بالمعنى الصّحيح للكلمة،(۲) و أكثرها جبالٌ، و أودية و سهول جرداء، لا تصلح للزّراعة والعمل، و من ثمّ فهى لا تساعد على الاستقرار و تنظيم الحياة.

و من هنا فقد كان أكثر سكّانها، بل قيل خمسة أسداسهم من البَدو الرّحل، الّذين يمسون فى مكان، و يصبحون فى آخر.

الثّانية: إنّ هذا الوضع قد جَعل هذه المنطقة فى مأمن من فرض السيطرة عليها من قِبَلِ الدّولتين العظيمتين آنئذ: الرّومان و الفُرس، و غيرهما، فلم تتأثّر المنطقة بمفاهيمهم و أديانهم كثيراً، بل لقد هرب اليهود من حكّامهم الرّومان إلى جزيرة العرب و اجتمعوا فيها فى يثرب و غيرها.

و قد نشأت عن هذا الوضع للجزيرة العربيّة ظاهرة الدّويلات القِبَلِيّة، فلكلّ قبيلة حاكم و كلّ ذى قوّة له سلطان.

۱- راجع: المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ۱، ص ۱۴۰ فيما بعدها

۲- المفصّل فى تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ۱، ص ۱۵۷ فيما بعدها.

ص: ۳۴

الثّالثـة: إنّ هـذه الحیاة الصّعبة، و هـذه الحکم القِبَلی، و عـدم وجود روادع دینیّة أو وجدانیّة قویّةٍ، قد دفع بهذه القبائل إلی ممارسـة الإغـارة والسّلب ضـدّ بعضـها البعض، کوسـیلة من وسائـل العیش أحیانـاً، و أحیانـاً لفرض السّیطرة والسّلطان، و أحیاناً أخری للثّأر و إدراک الأوتار إلی آخر ما هنا لک، فَتُغیرُ هذه القبیلة علی تلک؛ فتسـتولی علی أموالها، و تسبی نساءها و أطفالها، و تقتل أوتأسـر من تقدر علیه من رجالها، ثمّ تعود القبیلة المنکوبة لتتربّص بهذه الغالبة الفرصة لمثل ذلک، و هکذا.

و من هنا، فإنّ من الطّبیعی أن یکون شـعور أفراد کلّ قبیلـة بالنّسـبة لأبناء قبیلتهم قویّاً جـدّاً، بـدافع من شـعورهم بالحاجـة إلی بعضـهم البعض للـدّفاع عن الحیاة و الکفاح من أجلها ممّا کان سـبباً قویّاً لزیادة حدّة التّعصب القِبَلی، الّذی لا یرثی و لا یرحم و لا یلین، حیث لابدّ من الوقوف إلی جانب ابن القبیلة، سواء أکان الحقّ له، أو علیه، حتّی لقد قال شاعرهم یتمدّحهم بذلک:

لا یسـئلون أخاهم حین یندبهم فی النّائبات علی ما قال برهاناً(۱) و من الجهـة الأخری، فإنّ القبیلة تتحمّل کلّ جنایةٍ أو جریمة یرتکبها أحـد أبناءَهـا، و تحمیه من کلّ مَن أراده بسوءٍ، بل یکون أخـذ الثأر من غیر الجانی إذا کان من قبیلته کافیاً و شافیاً للموتورین، الّـذین یریدون شفاء ما فی نفوسهم و إدراک أوتارهم.

الحضر فی شبه جزیرة العرب

أمّا الحضر فی جزیرة العرب، و هم الّذین یسکنون المدن و یستقرّون فیها، فإنّهم و إن کانوا فی حیاتهم أرقی من العرب الرّحل، إلّا أنّ رقیهم هذا لم یکن

۱- البیت منسوب لقریط بن أنیف العنبری. راجع تفسیر جامع الجوامع، ج ۲، ص ۶۸۲ عن خزانة الأدب، ج ۷، ص ۴۴۱.

ص: ۳۵

بحیث یجعل الفارق بینهما کبیراً.

و من هنا، فإنّنا نلاحظ تشابهاً کبیراً فیما بینهما فی العقلیّهٔ و فی المفاهیم و العادات و التّقالید و أسالیب الحیاهٔ و بدائیّتها.

هذا إن لم نقل: إنّ العرب الرّحل کانوا أصحَّ أبداناً، و أفصحَ لساناً، و أقوی جناناً، و أصفی نفساً و فکراً و قریحهً.

الحالهٔ الاجتماعیّهٔ عند العرب

إنّ مَن یطالع کتب التّاریخ یری بوضوحٍ إلی أی حدٍّ کانت الحالهٔ الاجتماعیّهٔ متردّیهٔ فی العصر الجاهلی.

و قد قدّمنا أنّ السّلب و النّهب و الإغارهٔ و التّعصب القِبَلی و غیر ذلک قد کان من ممیّزات الإنسان العربی، حتّی إنّه اذا لم تجد القبیلهٔ مَن تُغیرُ علیه من أعدائها أغارت علی أصدقائها، و حتّی علی أبناء عمّها، یقول القطامی:

و کنّ إذا أغرن علی قبیل و أعوزهنّ نهب حیث کانا

أغرن من الضّباب علی حلال(۱) و ضبّهٔ إنّه من حان حاناً

و أحیاناً علی بکر أخیناً إذا ما لم نجد إلّا أخانا

و لقد رأینا أنّ تلک الظّروف الصّعبهٔ، و الفقر، والجوع، و الخلافات الّتی کانوا یعانون منها، و المفاهیم الخاطئهٔ الّتی کانت تعیش فی أذهانهم و خصوصاً عن المرأهٔ و کذلک ظروف الغزو و الإغارهٔ الّتی تعنی سبی النّساء و الأطفال، قد

۱- الضّباب اسم قبیلهٔ، و الحلال: المجاور.

ص: ۳۶

دفعتهم إلی قتـل، أو وأد أولاـدهم، و لاـ سـیّما البنات، و كان ذلك فی قبائل تمیم و قیس و أسـد و هُـذیل و بكر بن وائل.(۱) بل إنّنا نسـتطیع أن نعرف مـدی شـیوع الوأد بینهم مِن تعرّض القرآن لهذه المسـئلهٔ وردعه لهم عنها، حیث قال تعالی: «وَ لاتَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِیاهُمْ»(۲)

و قال ایضاً:

«وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُٔ سُئِلَتْ بِأَی ذَنْبٍ قُتِلَتْ»(۳)

كما أنّنا نجده (ص)، قد نصّ علی ذلك فی بیعهٔ العقبهٔ و قد قال محمد بن إسماعیل التّیمی و غیره تعلیقاً علی هذا:

«خصّ القتـل بالأولاـد، لأـنّه قتـل و قطیعـهٔ رحمٍ؛ فالعنایـهٔ بـالنّهی عنه آكـد و لأـنّه كان شائعاً فیهم و هو وأد البنات و قتل البنین خشـیهٔ الإملاق.»(۴)

المرأهٔ فی الجاهلیّهٔ

و قد كانت حیاهٔ المرأهٔ فی الجاهلیّهٔ أصعب حیاهٍ، حیث لم یكن لها عندهم قیمهٔ أبداً و یكفی بذلك قوله تعالی:

«وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثی ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِیمٌ یتَواری مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ أ یمْسِكُهُ عَلی هُونٍ أَمْ یدُسُّهُ فِی التُّرابِ أَلا ساءَ ما یحْكُمُونَ»(۵) سیاق الآیهٔ الشّریفهٔ یشیر إلی كثرهٔ ذلك و شیوعه فیهم.

۱- راجع: شرح النهج للمعتزلی، ج ۱۳، ص ۱۷۴

۲- الأنعام: ۱۵۱

۳- التكویر: ۸ و ۹

۴- راجع: فتح الباری، ج ۱، ص ۶۱

۵- النحل: ۵۸ و ۵۹

ص: ۳۷

حالة العرب الجاهليّة فی منظار أميرالمؤمنين

و عن حالة العرب فی الجاهلية يكفی أن نذكر بعض ما قاله أميرالمؤمنين (ع) ذلک:

«بعثه والنّاس ضلّال فی حيرة و حاطبون فی فتنةٍ و قد استهوتهم الأهواء، و استزلّتهم الكبرياء و استخفّتهم الجاهليّة الجهلاء، حيارى فی زلزالٍ من الأمر و بلاءٍ من الجهل.»(۱) و قال:

و انتم معشر العرب على شرّ دين و فی شرّ دار، تنيخون(۲) بين حِجارة خُشن و حَيّات صُمّ،(۳) تشربون الكدرِ، و تأكلون الجَشِب،(۴) و تسفكون دماءكم و تقطعون أرحامكم، الأصنام فيكم منصوبة، و الآثام بكم معصوبة(۵).»

و قال أيضاً:

«فالأحوال مضطربة، و الأيدی مختلفة، و الكثرة متفرقة، فی بلاء أزل، و أطباق جهل، من بنات موؤودةٍ، و أصنام معبودة، و أرحام مقطوعة، و غاراتٍ مشنونةٍ.»(۶) لقد أوضح لنا الإمام أميرالمؤمنين (ع) فی هذه الكلمات حالة العرب و مستواهم العلمی و الثّقافی و الإقتصادی، و أنّهم كانوا يعيشون فی ظلمات الجهل و الحيرة و الضّلالة.

۱- نهج البلاغه، الّذی بهامشه شرح الشيخ محمد عبده، الخطبة ۹۱، والامامة والسياسة، ج ۱، ص ۱۵۴

۲- تنيخون: تقيمون

۳- الصُّم جمع أصَمّ وهی الحيّة الّتی لا تقبل الرّقی والرّجل الأصمّ: أی به انسداد السّمع و ثقل الأذن

۴- الجشب من الطّعام: الغليظ الخشن

۵- نهج البلاغه، شرح عبده، الخطبه ۲۵، والمعصوبة: المشدودة

۶- نهج البلاغه، شرح عبده، الخطبة ۱۸۷.

ص: ۳۸

نسب النّبیّ (ص)

هو أبوالقاسم محمّد (ص) بن عبدالله بن عبدالمطّلب «شیبة الحمد» بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرّة بن کعب بن لؤی بن غالب بن فهر بن مالک بن نضر بن کنانة بن خزیمة بن مدرکة بن إلیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

قالوا: إنّ هذا هو المتّفق علیه من نسبه الشّریف؛ أمّا ما فوقه ففیه اختلاف کثیر، غیر أنّ ممّا لا شکّ فیه هو أن نسب عدنان ینتهی إلی إسماعیل (ع) و قد روی أنّه (ص) قال: «إذا بلغ نسبی إلی عدنان فَأمسِکوا»(۱) و نحن نمسک هنا امتثالًا لأمره (ص).

إیمان آباء النّبیّ (ص) إلی آدم (ع)

إنّ کلمة الإمامیّة قد اتّفقت علی أنّ آباء النّبیّ (ص) من آدم إلی عبدالله کلّهم مؤمنون موحّدون،(۲) بل و یضیف المجلسی قوله: «بل کانوا من الصّدیقین، إمّا أنبیاء مرسلین، أو أوصیاء معصومین، و لعلّ بعضهم
لم یُظهِر الإسلامَ لتقیّةٍ، أو مصلحة دینیّة.»(۳)

۱- کشف الغم، للإربلی، ج ۱، ص ۱۵

۲- راجع: أوائل المقالات، ص ۱۲، و تصحیح الإعتقاد، ص ۶۷، و تفسیر الرّازی، ج ۲۴، ص ۱۷۳، دار الکتب العلمیة بطهران و فی طبعة أخری، ج ۴، ص ۱۰۳، و البحار، ج ۱۵، ص ۱۱۷ و مجمع البیان، ج ۴، ص ۳۲۲، و لیراجع البدایة و النهایة، ج ۲، ص ۲۸۱

۳- البحار، ج ۱۵، ص ۱۱۷.

ص: ۳۹

و يضيف الصّدوق هنا: أن امّ النّبيّ (ص) آمنَه بنت وهب كانت مسلمة أيضاً.(۱) و معنى ذلك هو أنّه ليس في آباء الرّسول (ص) إلّا الاستقامة على جادّة الحقّ و الخير و البركة، و هذا هو ماورثه الرّسول عنهم و يتأكّد بذلك طهارته (ص) من الأرجاس والرّذائل، حتّى ما يكون عن طريق الوراثة، والنّاس معادن كمعادن الذّهب و الفضّة، و هو ما أثبته العلم الحديث أيضاً، حيث لم يبق ثَمّة أيّة شبهة في تأثير عامل الوراثة في تكوين شخصيّة الإنسان و في خصاله و مزاياه.

قال أبوحيّان الأندلسي:

«ذهبت الرّافضة إلى أنّ آباء النّبيّ (ص) كانوا مؤمنين.»(۲) أمّا غير الإماميّة، فذهب أكثرهم إلى كفر والدى النّبيّ و غيرهما من آبائه (ص) و ذهب بعضهم إلى إيمانهم. و ممّن صرّح بإيمان عبدالمطّلب و غيره من آبائه المسعودي، و اليعقوبي، و هو ظاهر كلام الماوردي و الرّازي في كتابه «أسرار التّنزيل»، و السّنوسي، و التّلمساني محشي الشّفا، و السّيوطي، و قد ألّف هذا الأخير عدّة رسائل لإثبات ذلك.(۳) و في المقابل، قد ألّف بعضهم رسائل لإثبات كفرهم، مثل إبراهيم الحلبي، و عليّ القاري الّذي فصّل ذلك في شرح الفقه الأكبر، و اتّهموا السّيوطي بأنّه متساهل، لا عبرة بكلامه، ما لم يوافقه كلام الأئمّة النّقّاد.

و السّبب الرّئيسي في تكفير آباء رسول الله (ص) و أعمامه من ذلك البعض هو مشاركة عليّ (ع) له فيهم، أو أنّهم يريدون أن لا يكون آباء الخلفاء من بني أميّة

۱- تفسير البحر المحيط، ج ۷، ص ۴۷

۲- تفسير بحر المحيط، ج ۷، ص ۴۷

۳- رسائل السّيوطي هي التّالية:(۱. مسالك الحنفاء ۲. الدرج المنيفة في الآباء الشّريفة ۳. المقامة السّندسية في النّسبة المصطفويّة ۴. التّعظيم و المنّة في أنّ أبوي رسول الله(ص) في الجنّة» ۵. السبل الجليّة في الآباء العلية ۶. نشر العلمين المنيفين في إثبات عدم وضع حديث إحياء أبويه(ص) و إسلامهما على يديه(ص).

ص: ۴۰

و من غيرهم، و آباء رجالات الحكم و أعوانه كفّاراً، و يكون آباء النّبىّ و أهل بيت النّبىّ (ص) مؤمنين، فلابدّ من سلب هذه الفضيلة عنه (ص) ليستوى هو و غيره فى هذا الأمر.

بعض الأدلّة على إيمانهم

إنّ ثَمّة روايات كثيرة تدلّ على إيمان آبائه (ص) بالإضافة إلى إجماع الطّائفة المحقّة، و مستند ذلك هو الأخبار و هذا هو الدّليل المعتمد.(۱) و استدلّوا على ذلك أيضاً:

۱. بقوله (ص) «لم يزل ينقلنى الله من أصلاب الطّاهرين إلى أرحام المطهّرات حتّى أخرجنى فى عالمكم و لم يدنسنى بدنس الجاهليّة».(۲) ولو كان فى آبائه، أو أمّهاته (ص) كافر لم يصفهم كلّهم بالطّهارة، مع أنّ الله تعالى يقول: «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ»(۳).

و إطلاق قوله (ص) «لم يدنسنى بدنس الجاهليّة» شامل لكلّ دنس، والكفر من هذه الأدناس، فلا وجه لتخصيص الطّهارة بالطّهارة من العَهَر، أومن الأرجاس والرّذائل فقط؛ فإنّه تخصيص بلا مخصّص.

۲. و استدلوا على ذلك أيضاً بقوله تعالى: «الَّذِى يراكَ حِينَ تَقُومُ وَ تَقَلُّبَكَ فِى

۱- ذكر طائفة منها العلامة المجلسى(ره) فى البحار، ج ۱۵ والسيوطى فى رسائله المشار إليها، فراجع: رسالة السبل الجليّة، ص ۱۰ فيما بعدها، و راجع أيضا: السيرة الحلبيّة و غير ذلك و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۲۳۴ فيما بعدها

۲- مجمع البيان، ج ۴، ص ۳۲۲، و البحار، ج ۱۵، ص ۱۱۷ و ۱۱۸، و تفسير الرازى، ج ۲۴، ص ۱۷۴، و السيرة الحلبية، ج ۱، ص ۳۰، والدّر المنثور، ج ۵، ص ۹۸

۳- التّوبة: ۲۸.

ص: ۴۱

السَّاجِدِينَ»(۱).

لما روى عن ابن عبّاس، و أبى جعفر و أبى عبدالله] أنّه (ص) لم يزل ينقل من صلب نبىّ إلى نبىٍّ، و لا يجب أن يكونوا أنبياء مبعوثين فلعلّ أكثرهم كان نبيّاً لنفسه أو لبيته.

۳. و يمكن أن يستدلّ على إيمان آبائه (ص) إلى إبراهيم، بقوله تعالى، حكاية لقول إبراهيم و إسماعيل: «وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَينِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّيتِنا»(۲) مع قوله تعالى: «وَ جَعَلَها کَلِمَةً باقِيَةً فِی عَقِبِهِ»(۳) أی فی عقب إبراهيم؛ فيدلّ على أنَّه لابدّ أن تبقى كلمة الله فی ذريّة إبراهيم، ولو فی واحدٍ واحدٍ، على سبيل التَّسلسل المستمرّ فيبقى أناس منهم على الفطرة، يعبدون الله تعالى حتّى تقوم السّاعة، و لعلّ ذلک استجابة منه تعالى لدعاء إبراهيم (ع) الّذی قال: «وَ اجْنُبْنِی وَ بَنِی أَنْ نَعْبُدَ الأَصْنامَ»(۴) و قوله: «رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِيمَ الصَّلاةِ وَ مِنْ ذُرِّيتِی»(۵).

و واضح أنّه، لو أنّه تعالى قد استجاب لإبراهيم فی جميع ذرّيته لما كان أبولهب من أعظم المشركين و أشدّهم على رسول الله (ص) و هذا ما يفسّر الإتيان ب- «مِنْ» التبعيضيّة فی قوله: «وَ مِنْ ذُرِّيتِی» و لا يصحّ القول: بأنّه كما خرج أبولهب، فلعلّ بعض آباء النّبیّ (ص) قد خرج أيضاً، و ذلک لأنّ كلمة «باقِيَةً فِی عَقِبِهِ» تفيد الاتّصال و الاستمرار من دون انقطاعٍ؛ أمّا خروج أبی لهب فهو لا يقطع هذا الاتّصال.

۱- الشعراء: ۲۱۸ و ۲۱۹

۲- البقره: ۱۲۸

۳- الزخرف: ۲۸

۴- ابراهيم: ۳۵

۵- إبراهيم: ۴۰.

ص:۴۲

ص: ۴۳

الفصل الثانی عهد الطفولیه

اشاره

ص:۴۴

ص: ۴۵

مولد النّبیّ (ص)

ولد رسول الله (ص) بمکة عام الفیل علی المشهور،(۱) أی قبل البعثة بأربعین سنةً. و المشهور عند الإمامیّة و بعض من غیرهم أنّه ولد فی السّابع عشر من شهر ربیع الأوّل؛ و المشهور عند غیرهم و وافقهم الکلینی: أنّه ولد لاثنتی عشرة لیلة خلت منه.(۲) و ثَمّة أقوال آخر لا مجال لذکرها.

و نصّ الطّبرسی و الکلینی علی أنّه (ص) قد ولد فی یوم الجمعة، و عند غیر الإمامیّة أنّه ولد فی یوم الإثنین.

و امّه (ص) هی آمنة بنت سیّد بنی زهرة، وهب بن عبد مناف بن زهرة بن کلاب. لقد ورد أنّ امّه قد حملت به فی أیّام التّشریق، و هی الحادی عشر، و الثّانی عشر، و الثّالث عشر من ذی الحجّة.(۳) و لا یخلو ذلک من إشکالٍ؛ لِأنّها إن کانت ولدته فی تلک السّنة، فإنّ حملها به (ص) یکون ثلاثة أشهر و تزید قلیلًا، و إن کانت ولدته فی السّنة الثّانیة، فمدّة حمله تکون خمسة عشر شهراً، مع أنّ أقلّ مدّة الحمل ستّة أشهر و أقصاها سنة عند المشهور من الإمامیّة.

۱- راجع: سیرة مغلطای، ص ۶ ۷ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۱۹۵ و غیر ذلک و حکی الإتفاق علیه

۲- أصول الکافی، ج ۱، ص ۳۶۴

۳- اصول الکافی، ج ۱، ص ۳۶۴، و لیراجع: تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۱۹۶.

ص: ۴۶

و أجیب بأنَّ ذلک مبنی علی النَّسیء فی الأشهر الحُرُم عند العرب، فإنّهم کانوا یقولون مثلًا: إنّ الأشهر الحُرُم توضع بعد أربعهٔ أشهر مثلًا، ثمّ یستحلّون القتال فی نفس الأشهر الّتی رفع الإعتبار عنها.

ولکن، إن لم نقل بأنّ الحمل به (ص) أربعهٔ أشهر قد کان من خصوصیّاته، فلا یمکننا قبول تلک الرّوایهٔ حتّی ولو صحّ سندها و ذلک لأنّ کون تلک الرّوایهٔ واردهٔ بناءاً علی أشهر النّسیء یحتاج إلی إثبات؛ إذ لم نعهد فی تعبیرات المعصومین بناء کلامهم علی النّسیء الّذی هو زیادهٔ فی الکفر، کما لم نعهد ذلک فی کلمات المحدّثین و والمؤرّخین و لا سیّما مع عدم نصب قرینهٔ علی ذلک.

تعقیب هامّ

لقد قال الإربلی بعد أن أشار إلی الإختلاف فی تاریخ ولادته (ص):

إنّ اختلافهم فی یوم ولادته سهل، إذ لم یکونوا عارفین به و بما یکون منه و کانوا أمیّین لا یعرفون ضبط موالید أبنائهم؛ فأمّا اختلافهم فی موته فعجیب، و الأعجب من هذا، اختلافهم فی الأذان و الإقامهٔ بل اختلافهم فی موته أعجب؛ فإنّ الأذان ربّما ادّعی کلّ قوم أنّهم رووافیه روایهٔ، فأمّا موته فیجب أن یکون معیّناً معلوماً.»(۱) فَإذن ... فما هو مدی معرفتهم بأحکام الله الّتی یقلّ الا بتلاء بها، و التّعرّض لها عادهً یا تری؟!

و أیضا ... هل یصحّ اعتبار أقوال هؤلاء و أفعالهم سُنّهٔ ماضیهٔ، و شریعهٔ متّبعهٔ؟- کما هو عند بعض الفرق الإسلامیّهٔ بل تجد بعضهم ربّما یردّ الحدیث الصّحیح لقول صحابی، أو لقول حاکم. إنّ ذلک عجیب و أی عجیب!

۱- کشف الغمه، ج ۱، ص ۱۵.

ص: ۴۷

و إذا كانوا يختلفون حتّى فى مثل هذه الأمور، فهل يعقل بعد هذا أن يصحّ قول البعض: إنّه (ص) قد ترك الأمّة هكذا هملًا بلا قائدٍ و لا رائد و لا معلّم و لا مرشدٍ؟ على اعتبار أنّ الأمّة تكون مستغنيةً عن الهداية و الرّعاية. و هذا موضع هامّ جدّاً يحتاج إلى بحث و تمحيص بصورة مفصّلة.

مصير الدّار الّتى ولد (ص) فيها

و كانت ولادته فى شِعب بنى هاشم، أو شعب أبى طالب، فى الدّار الّتى اشتراها محمّد بن يوسف، أخوالَحجّاج من ورثة عقيل بن أبى طالب (ره) بمائة ألف دينار، ثمّ صيّرتها الخيزران، أُمُّ الرّشيد مسجداً يصلّى فيه النّاس(۱) و يزورونه، و يتبرّكون به و بقى على حالته تلك. فلمّا «أخذ الوهّابيّون مكّة فى عصرنا هذا، هدموه و منعوا من زيارته، على عادتهم فى المنع من التّبرّك بآثار الأنبياء و الصّالحين و جعلوه مربطاً للدّوابّ».(۲)

رضاعه (ص)

و يقولون: إنّ أمّه (ص) قد أرضعته يومين أو ثلاثة، ثمّ أرضعته ثُويبَة مولاة أبى

۱- اصول الكافى، ج ۱، ص ۴۶۴. و قيل: إنّ زُبيدة قد فعلت ذلك. راجع: التبرك، ص ۲۴۳ و ۲۵۵ و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۱۹۸ و أيضاً: الروض الأنف، ج ۱، ص ۱۸۴ و المواهب اللدنيّة، ج ۱، ص ۲۵ و تاريخ الأمم و الملوك، ج ۱، ص ۵۷۱ و الكامل فى التاريخ، ج ۱، ص ۴۵۸ و أخبار مكة للأزرقى، ج ۱، ص ۴۳۳

۲- أعيان الشيعه، ج ۲، ص ۷. و كانت على هذه الحالة حتّى تصدّى الشيخ عبّاس القطّان إدارة بلديّة مكّة فى ذلك الوقت(۱۳۶۴ ۱۳۴۷ ق) فطلب من الملك عبدالعزيز آل سعود و أصرّ عليه أن تنشأ مكتبة فى مكانها، فوافق الأخير، و تمّ ذلك و سمّيت ب-« مكتبة مكة المكرمة) و لا تزال موجودة حتّى وقتنا الحاضر.

ص: ۴۸

لهب أيّاماً.(۱) ثمّ قـدمت حَليمة السّعدية مكّة مع رفيقات لها بحثاً عن ولد ترضـعه، لتسـتفيد من رعاية أهله و معوناتهم، فعُرِض (ص) عليها فرفضـتهُ فى بادى الأمر لِيُتْمِه و لكنّها عادت فقبلته، حيث لم تجد غيره فرأت فيه كلَّ خيرٍ و بركةٍ، فأرضعته سنتين، ثم أعادته إلى أهله، و هو ابن خمس سنين و يومين كما يقولون ليكون فى كفالة جدّه عبدالمطّلب، ثمّ عمّه أبى طالب.

و يقول بعض المحقّقين(۲): «إنّ قولهم: إنّها رفضته فى أول الأمر ليتمه إنّما يصح بالنّسبة ليتيم ضائع، لا أهميّة له، و أمّا بالنّسبة لمحمّد (ص) فإنّ كافِله عبدالمطّلب سيّد هذا الوادى، و امّه آمنه، بنت وهب من أشراف مكّة؛ بل ثَمّ من يقول: إنّه لم يكن حينئذٍ يتيماً، و إنّ أباه قـد توفّى بعد ولادته بعدّة أشـهر، قيل: ثمانية و عشـرين شـهراً و قيل: سـبعة أشـهر».(۳) و كـذلك نشـكّ فى قولهم: إنّ ثُويبـة قد أرضـعت النّبىّ (ص) أيّاماً و أن أبا سلمة كان أخاً للنبى (ص) من الرّضاعة و أخوهما منها أيضاً حمزة بن عبدالمطّلب، أرضعتهم ثُويبة بلبن ولدها مسروح،(۴) وشكّنا فى ذلك ناشىء عن أمرين:

أحدهما، تناقض الرّوايات فى ذلك؛ ففى بعضها أنّها أرضعته أياماً(۵) و فى بعض الآخر: أربعة أشهرٍ تقريباً.(۶)

۱- قاموس الرجال، ج ۱۰، ص ۴۱۷، ترجمة ثويبة، عن البلاذرى

۲- هو العلّامة الفاضل السيّد مهدى الرّوحانى رحمة الله عليه

۳- صفة الصفوة، ج ۱، ص ۵۱ و كشف الغمه، ج ۱، ص ۱۶

۴- راجع: أسـد الغابة، ج ۳، ص ۹۵ و ج ۲، ص ۴۶، و البـدأ و التاريخ، ج ۵، ص ۸ و تاريـخ اليعقوبى، ج ۲، ص ۹، و طبقات ابن سعد، ج ۱، قسم ۱، ص ۶۷؛ والبحار، ج ۱۵، ص ۳۸۴، و قاموس الرجال، ج ۱۰، ص ۴۱۷

۵- الإصابة، ج ۴، ص ۲۵۸، و البحار، ج ۱۵، ص ۳۳۷، و كشف الغمه، ج ۱، ص ۱۵

۶- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۲۲۲، عن شواهد النبوّة.

ص: ۴۹

و فی حین نجد بعضها یقول: إنّ امّه أرضعته ثلاثة أیّام،(۱) و قیل: سبعة،(۲) و قیل: تسعة(۳) و قیل: سبعة أشهر،(۴) و بعضها لم تحدّد مدّة إرضاعها له(۵) (ص).

ثمّ إنّنا فی حین نجدهم یقولون ذلک بالنّسبة لإرضاع أمّه له، نجدهم یذکرون أنّ حلیمة السّعدیّة أرضعته بعد سبعة أیّام من مولده فقط،(۶) من دون تحدید من أرضعته مدّة الأیام السّبعة نفسها، مع العلم أنّه بعد إرضاع حلیمة له، لم یرتضع من غیرها و إذا کانت أمّه قد أرضعته فیها، فمتی أرضعته ثُویبة یاتری؟؟.

و من جهة أخری، فإنّ البعض یصرّح بأنّ أوّل من أرضعته ثویبة(۷) و بعضهم بأن امّه أوّل من أرضعته.(۸)

ثانیهما، عدم صحّة ارتضاع النّبیّ (ص) وحمزة من لبن ثویبة، لولدها مسروح لأنّ حمزة کان أکبر من النّبیّ (ص) بأربع سنین(۹) و قیل: بسنتین.(۱۰)

۱- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۲۲ و السیرة الحلبیة، ج ۱، ص ۸۸ و نور الأبصار، ص ۱۰

۲- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۲۲ و نور الأبصار، ص ۱۰

۳- السیرة الحلبیّة؛ ج ۱، ص ۸۸. و لعلّ احدهما تصحیف للأخر، بسبب عدم النقط فی تلک العصور و تشابه رسم الکلمتین

۴- السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۸۸ عن الإمتاع

۵- راجع: تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۹ و إسعاف الرّاغبین بهامش نور الأبصار، ص ۸ و تاریخ ابن الوردی، ج ۱، ص ۱۱۳

۶- مختصر التاریخ لإبن الکازرونی، ص ۳۸

۷- راجع: الأنس الجلیل، ج ۱، ص ۱۷۶ وصفة الصفوة، ج ۱، ص ۵۷ ۵۶ و دلائل النبویة لأبی نعیم، ص ۱۱۳ و غیرها من المصادر

۸- راجع: السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۸۸ عن الإمتاع

۹- إعلام الوری، ص ۷ و کشف الغمة، ج ۱، ص ۱۵ و تهذیب الأسماء، ج ۱، ص ۱۶۱ بلفظ قیل

۱۰- (۱۰) ۱۰. تهذیب الأسماء، ج ۱، ص ۱۶۸ و الإصابة، ج ۱، ص ۳۵۴ و الإستیعاب بهامشه، ج ۱، ص ۲۷۱ عن البکائی واختاره فی أسد الغابة، ج ۲، ص ۴۶ و ۴۹.

ص: ۵۰

فإنّنا حتّى لوأخذنا بالسّنتين، فإنّ حمزة يكون قد بلغ الفطام قبل أن يولد رسول الله (ص) كما أنّها إذا كانت قد ولدت ولدها قبل فطام حمزة، فلابدّ أن يفطم قبل ولادة رسول الله (ص) فكيف تكون قد أرضعت الرّسول بلبن ولدها؟ و إن كان قد ولد بعد فطام حمزة فكيف تكون قد أرضعت حمزة بلبن ولدها مسروح.

و أمّا إذا أخذنا بالقول الأول فإن القضيّة تصبح أكثر إشكالًا و أبعد منالًا.

فقد النّبىّ (ص) لأبويه

لقد شاءت الإرادة الإلهيّة أن يفقد النّبىّ (ص) أباه و هو لا يزال جنيناً أو طفلًا صغيراً. و ربّما يقال: إنّ الأصحّ هو الأوّل؛ لأنّ يتمه هذا كانَ هو الموجب لتردّد حليمة السَّعديّة فى قبوله رضيعاً،(۱) و لكن قد تقدّم بعض المناقشة فى ذلك.

ثمّ فَقَد أمّه بعد عودته من بنى سعد و هو فى الرّابعة من عمره، أو فى السّادسة، أو أكثر، حسب الرّوايات.

و لعلّ ما تقدم من إرجاع حليمة له إلى امّه، و هو فى الخامسة من عمره، يؤيّد أنّ امّه قد تُوفيت و هو فى السّادسة، إلّا أن يقال: إنّه يمكن أن يكون المراد أنّه قد أُرجع إلى أهله، ولكنّه احتمال بعيد عن مساق الكلام.

هذا ... و قد استأذن رسول الله (ص) ربّه فى زيارة قبر امّه، فأذن له. فقد روى مسلم فى صحيحه أنّه (ص) قال: «استأذنت ربى فى زيارة أمّى، فأذن لى، فزوروا القبور تذكّركم الموت».(۲)

۱- و بذلك يعلم أنّ ماورد فى كشف الغمة، ج ۱، ص ۱۶ من أنّه عاش مع أبيه سنتين و أربعة أشهر لا يمكن المساعدة عليه؛ رغم أن الإربلى قد نصّ بعد ذلك فى صفحة ۲۲ على أنّ أباه قد توفّى و أمّه حبلى به

۲- كشف الغمة، ج ۱، ص ۱۶ عن مسلم و صحيح مسلم ط سنة ۱۳۳۴ ه- ج ۳، ص ۶۵ و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۳۳۵ و الحديث موجود فى مصادر عديدة كما يظهر من مراجعة كتاب الجنائز فى كتب الحديث.

ص: ۵۱

و هذا الحدیث حجّة دامغة علی من یمنع من زیارة القبور، وله مؤیّدات کثیرة، کزیارة فاطمة (ع) لقبر حمزة (ع) و غیر ذلک.

کفیل النّبیّ (ص)

ولقد عاش (ص) فی کنف جدّه عبدالمطّلب الّذی کان یرعاه خیر رعایة، و لا یأکل طعاماً إلّا إذا حضر، و کان عارفاً بنبوّته حتّی لقد روی: أنّه قال عنه لمن اراد أن ینحیه عنه و هو طفل یدرج: دع ابنی فإنّ الملک قد أتاه،(۱) والرّوایة معتبرة علی الظّاهر.
و فی السّنة الثّامنة من عمره (ص) توفّی جدّه عبدالمطّلب بعد أن اختار له أباطالب (ره) لیکفله و یقوم بشؤونه، و یحرص علی حیاته، رغم أنّ أباطالب لم یکن أکبر ولد عبدالمطّلب سنّاً و لا أکثرهم مالًا؛ لأنّ الأسنّ فیهم کانت هو الحارث، و الأکثر مالًا هو العبّاس.
ولکن عذر العباس هو أنّه کان حینئذٍ صغیراً أیضاً؛ لأنه کان أسنّ من النّبیّ (ص) بسنتین فقط، کما یقولون(۲)، و إن کنّا قد قلنا: إنّه کان یکبره بأکثر من ذلک.
کما أنّ أباطالب قد کان شقیق عبدالله، والد النّبیّ (ص) لأبیه و أمّه؛ فإنّ امّهما هی فاطمة المخزومیّة، و طبیعی أن یکون لأجل ذلک أکثر حناناً و عطفاً علیه و حبّاً له.
ثمّ إنّ أباطالب الّذی کان هو و زوجته، امّ أمیرالمؤمنین (ع) یحملان نور

۱- أصول الکافی، ج ۱، ص ۳۷۲ ط سنة ۱۳۸۸ ه-

۲- و إن کنّا نعتقد أنّه حتّی ولو کان سنّه إلی الحدّ الّذی یتمکّن فیه من کفالته(ص) فإنّ عبدالمطّلب لا یعهد به إلیه؛ فإنّه هو الّذی احتفظ بالسّقایة دون الرّفادة بسبب حرصه علی المال و ضنّه به و هو الّذی کان یحاول أن یحصل علی فضلة من المال من عمر بأسلوب عاطفی و بطریقة لا یتبعها إلا من یهتمّ بالمال و بجمعه بشکل ظاهرٍ.

ص: ۵۲

الولاية، قد كانا يحملان من المكارم و الفضائل النفسيّة و المعنويّة و من الطّهارة ما يؤهّلهما لأن يكونا كفلين لرسول الله (ص) و أبوين لوصيّه و للأئمة من ذريته.

الرّحلة الأولى إلى الشّام

و يقولون: إنّه (ص) قد سافر إلى الشّام بصحبة عمّه أبى طالب ورآه بحيرا راهب بُصرى، و أخبر عمّه أنّه نبى هذه الأمّة و أصرّ عليه بأن يُرجعه إلى مكّة، حتّى لا يغتاله اليهود الّذين يرون العلامات الّتى فى كتبهم متحقّقة فيه، فخرج به عمّه أبوطالب حتّى أقدمه مكّة.

و كان عمر النّبيّ (ص) حينئذ إثنى عشر سنة، و قيل: تسع سنين.(۱) و للنّبى (ص) سفرة أخرى إلى الشّام للتّجارة، ستأتى الإشارة إليها إن شاءالله فى موضعها.

رعيه الغنم

و يذكر المؤرّخون: أنّه (ص) قد رعى الغنم فى بنى سعد، و أنّه رعاها لأهله، بل و يقولون: رعاها لأهل مكّة أيضاً؛ حتّى ليذكرون والبخارى منهم فى كتاب الإجارة و غيره أنّه (ص) قال: «ما بعثَ الله نبيّاً الّا رعى الغنم! قال أصحابه: و أنت؟ قال: نعم، كنت أرعاها على قراريط لأهل مكّة».(۲)

۱- راجع الطبرى، ج ۲، ص ۳۳ و البداية و النهاية، ج ۲، ص ۲۸۶ و السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۲۰ و قال: إنّ صاحب كتاب الهدى قدرحجّ هذا القول

۲- البخارى هامش فتح البارى، ج ۴، ص ۳۶۳ و السيرة النبوية لدحلان، ج ۱، ص ۵۱ و السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۲۵.

ص: ۵۳

و فسّرت القراريط بأنّها أجزاء الدّراهم و الدّنانير يُشترى بها الحوائج الحقيرة.(۱) ولكنّا نشكّ كثيراً فى أن يكون (ص) قد رعى لغير أهله بأجر كهذا، تزهد به حتّى العجائز، و لا يصحّ مقابلته بذلك الوقت و الجهد الّذى يبذله فى رعى الغنم، لأنّنا نجد أوّلًا؛ أنّ اليعقوبى و هو المؤرّخ الثّبت قد نصّ على أنّه (ص) لم يكن أجيراً لأحدٍ قطّ.(۲) و ثانياً؛ تناقض الرّوايات فبعضها يقول: لأهلى، و بعضها يقول: لأهل مكّة؛ و بعضها يقول: بالقراريط، و أخرى قد أبدلت ذلك بكلمة «بأجياد»، و إذا كان الرّاوى واحداً لم يقبل منه مثل هذه الاختلاف.

و يمكن أن يدفع هذا: بأنّ من المحتمل أن يكون قراريط إسم جبل فى مكّة و قد رعى (ص) الغنم عليه.

ولكن هذا و سواه من الاحتمالات لا شاهد له و إنّما يلجأ إليه لو كانت الرّواية صحيحة السّند عن معصوم، و ليست كذلك، بل هى عن أبى هريرة و غيره ممّن لا يمكن الاعتماد عليهم.

۱- السيرة النبوية، ج ۱، ص ۵۱ لزينى دحلان و السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۲۵ و فتح البارى، ج ۴، ص ۳۶۴

۲- تاريخ اليعقوبى، ج ۲، ص ۲۱ ط صادر.

ص:۵۴

ص: ۵۵

الفصل الثالث خدیجه فی بیت النبی (ص)

اشاره

ص:۵۶

ص: ۵۷

السّفر الثانى إلى الشّام

و يقولون: إنّه (ص) قد سافر سفره الثّانى إلى الشّام، و هو فى الخامسهٔ و العشرين من عمره.(۱)
و يقولون: إنّ سفره هذا كان فى تجارهٔ لخديجهٔ، و إنّ أباطالب هو الّذى اقترح عليه ذلك، حينما اشتدّ الزّمان و ألحّت عليهم سنون منكرهٔ، فلم يقبل (ص) أن يعرض نفسه على خديجهٔ؛ فبلغ خديجهٔ ما جرى بينه (ص) و بين أبى طالب، فبادرت هى، و بذلت للرّسول (ص) ضِعف ما كانت تبذله لغيره، لما تعرفه من صدق حديثه و عظيم أمانته و كرم أخلاقه.
و يرى بعضهم: أنّ أباطالب نفسه قد كلّم خديجهٔ فى ذلك فأظهرت سرورها و رغبتها و بذلت له ما شاء من الأجر.
فسافر (ص) إلى الشّام و ربح فى تجارته أضعاف ما كان يربحه غيره، و ظهرت له فى سفره بعض الكرامات الباهرهٔ، فلمّا عادت القافلهٔ إلى مكّهٔ أخبر ميسرهٔ غلام خديجهٔ سيّدته بذلك، فذكرت ذلك بالإضافهٔ إلى ما ظهر لها هى منه (ص)
لورقهٔ بن نوفل، ابن عمّها كما يقولون! و إن كنّا نحن نشكّ فى ذلك فقال لها: إن كان ذلك حقّاً فهو نبى هذه الأمهٔ.(۲)

۱- و فى البحار عن بعضهم: أنّ سفره كان إلى سوق حباشهٔ بتهامهٔ، و كذا فى كشف الغمهٔ، ج ۲، ص ۱۳۵ عن الجنابذى فى معالم العترهٔ

۲- راجع: البدايهٔ و النهايهٔ، ج ۲، ص ۲۹۶ و السيرهٔ الحلبيّهٔ، ج ۱، ص ۱۳۶.

ص: ۵۸

ثمّ اهتمّت خديجة بالعمل على الاقتران به (ص) كما سنرى.

هكـذا يقولون؛ ولكنّنا نشـكّ فى بعض ما تقـدم، لا سيّما و أنّ ورقـة لم يُسـلم حتّى بعـد أن بعث رسول الله (ص). كما أنّ قولهم: إنّ خديجـة قـد اسـتأجرته فى تجارتها لا يمكن المساعـدة عليه؛ و ذلك لأنّنا نجـد المؤرّخ الأقـدم، الثَّبت، ابن واضح المعروف باليعقوبى يقول: «و إنّه ما كان ممّا يقول الناس: إنّها اسـتأجرته بشـىءٍ، و لا كان أجيراً لأحدٍ قطّ».(۱) و لعـلّ فى عزّة نفس النّبىّ (ص) و إبائها، و أيضاً فى تسديـد الله تعالى له، و أيضا فى شـرف أبى طالب و سؤدده ما يبعـد كثيراً أن يكون قد صدر شـىءٌ ممّا نسب إلى أبى طالبٍ منه.

و على هـذا، فقـد يكون سـفره (ص) إلى الشّام، لا لكونه كان أجيراً لخديجـة، بل لأنّه كان يضارب بأموالها أو شـريكاً لها و يدلّ على ذلك تصـريح رواية الجنابذى بالمضاربة،(۲) فراجع. و يؤيّده ما رواه المجلسـى من أنّ أباطالب قـد ذكر له (ص) اتّجار الناس بأموال خديجة و حثّه على أن يبادر إلى ذلك، ففعل و سافر إلى الشّام.(۳)

زواجه بخديجة

و لقـد كانت خديجة (ع) من خيرة نساء قريش شـرفاً و أكثرهنّ مالًا و أحسـنهنّ جمالًا و كانت تدعى فى الجاهليّة ب- «الطّاهرة»(۴) و يقال لها: «سيّدة قريش» و كلّ

۱- تاريخ اليعقوبى، ج ۲، ص ۲۱ و نقل عن سـفر السـعادة، أنّه(ص) بعد البعثة و قبل الهجرة كان يشترى أكثر مما يبيع، و بعد الهجرة لم يبع إلّا ثلاث مرّات، أمّا شراؤه فكثيرٌ .... و أما شراكته مع غيره ففيها كثير من الإضطراب و ليس لنا مجال لتحقيق ذلك

۲- البحار، ج ۱۶، ص ۹ و كشف الغمة، ج ۲، ص ۱۳۴ عن معالم العترة للجنابذى

۳- البحار، ج ۱۶، ص ۲۲ عن البكرى و ص ۳ عن الخرائج و الجرائح، ص ۱۸۶ و ۱۸۷

۴- راجع: الإصابة، ج ۴، ص ۲۸۲ ۲۸۱ و البداية و النهاية، ج ۲، ص ۲۹۴ و تاريخ الإسلام للذّهبى، ج ۲، الترجمة النبوية، ص ۱۵۲ و قسم السيرة النبوية، ص ۲۳۷ و تهذيب الأسماء، ج ۲، ص ۳۴۲.

ص: ۵۹

قومها كان حريصاً على الإقتران بها لو يقدر عليه.(۱) و قد خطبها عظماء قريش و بذلوا لها الأموال. و ممّن خطبها عقبة بن أبى معيط، و الصّيلت بن أبى يهاب، و أبوجهل و أبوسفيان،(۲) فرفضتهم جميعاً و اختارت النّبىّ (ص) لما عرفته فيه من كرم الأخلاق و شرف النّفس و السّجايا الكريمة العالية. و نكاد نقطع بسبب تظافر النّصوص بأنّها هى الّتى قد أبدت أوّلًا رغبتها فى الاقتران به (ص).

فذهب أبوطالب فى أهل بيته و نفر من قريش إلى وليّها و هو عمّها عمر و بن سعد؛ لأنّ أباها كان قد قُتل قبل ذلك فى حرب الفجار أو قبلها.(۳) و أمّا أنّه خطبها إلى ورقة بن نوفل و عمّها معاً، أو إلى ورقة وحده(۴) فمردود بأنّه أُدّعى الإجماع على الأول.(۵) نعم، إنّ أباطالب قد ذهب لِخطبة خديجة، و ليس حمزة الّذى اقتصر عليه ابن هشام فى سيرته؛(۶) لأنّ ذلك لا ينسجم مع ما كان لأبى طالب من المكانة و السؤدد فى قريش، من جهة؛ و لأنّ حمزة كان يكبر النّبىّ (ص) بسنتين أو بأربع(۷) كما قيل

۱- راجع: البداية و النهاية، ج ۲، ص ۲۹۴ و بهجة المحافل، ج ۱، ص ۷ و السيرة النبويّة لإبن هشام، ج ۱، ص ۲۰۱ و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۲۶۳ و طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۱۳۱ ط- دار صادر

۲- البحار، ج ۱۶، ص ۲۲

۳- كشف الغمة، ج ۲، ص ۱۳۹ و البحار، ج ۱۶، ص ۱۲ عنه و ص ۱۹ عن الواقدى

۴- البحار، ج ۱۶، ص ۱۹ عن الواقدى و السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۹۲ و الكافى، ج ۵، ص ۳۷۵ ۳۷۴، و فيه أن ورقة كان عمّ خديجة و كذا فى البحار، ج ۱۶، ص ۱۴ و ۲۱ عنه و عن البكرى، و هو غير صحيح، لأن ورقة هو ابن نوفل بن اسد و خديجة هى بنت خويلد بن أسد

۵- السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۳۷

۶- السيرة النبويّة، ج ۱، ص ۲۰۱ و السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۳۸

۷- تقدمت مصادر ذلك حين الحديث حول إرضاع ثويبة لرسول الله(ص).

ص: ۶۰

من جهة أخری. هذا بالإضافة إلی مخالفة ذلک لما یذکره عامّة المؤرّخین فی المقام.

و یظهر: أنّ ثَمّة مَن یهتمّ بسلب هذه المکرمة عن أبی طالب (ع) و إعطائها لأی کان من النّاس سواه، سواء لحمزة أو لغیره.

خطبة أبی طالب (ع)

و علی کلّ حال فقد خطبها أبوطالب له (ص) قبل بعثته (ص) بخمس عشرة سنة علی المشهور، و قال فی خطبته علی المشهور:

الحمد لربّ هذا البیت، الّذی جعلنا من زرع إبراهیم و ذریّة إسماعیل و أنزلنا حرماً آمناً و جعلنا الحکّام علی النّاس و بارک لنا فی بلدنا الّذی نحن فیه.

ثمّ إنّ ابن أخی هذا یعنی رسول الله (ص) ممّن لا یوزن برجل من قریش إلّا رجّح به، و لا یقاس به رجل إلّا عظم عنه، و لا عدل له فی الخلق، و إن کان مُقلّاً فی المال؛ فإنّ المال رفد جار و ظلّ زائل، و له فی خدیجة رغبة، و قد جئناک لنخطبها إلیک برضاها و أمرها، و المهر علیّ فی مالی الّذی سألتموه عاجله و آجله. و له و ربّ هذا البیت حظّ عظیم، و دین شائع، و رأی کامل.(۱) هذه الخطبة تُظهر مکانة الرّسول الفضلی فی قلوب النّاس، و هی صریحة فی أنّ النّاس کانوا یجدون فی الرّسول علامات النبوّة و نور الهدایة و یتوقعون أن یکون هو الّذی بشّر به عیسی و موسی]، و أنّه کان لا یوزن به أحد إلّا رجّح به ولا یقاس به رجل إلّا عظم عنه.

ثمّ إنّ کلمات أبی طالب تدلّ دلالةً واضحة علی ما کان یتمتّع به بنو هاشم، من

۱- الکافی، ج ۵، ص ۳۷۵ ۳۷۴ و البحار، ج ۱۶، ص ۱۴ عنه و ص ۱۶ عمّن لا یحضره الفقیه، ص ۴۱۳ و فی ص ۵ عن شرف المصطفی و الکشاف و ربیع الأبرار و الإبانة لإبن بطّة؛ و السیرة للجوینی، عن الحسن و الواقدی و أبی صالح و العتبی، و المناقب، ج ۱، ص ۴۲.

ص: ۶۱

شرف و سؤدد، حتّى ليقول (رحمه الله): «و جَعَلَنا الحكّام على النّاس».

ثمّ إنّ حديثه عن فقر النّبيّ (ص) و إعطاء الضابطة للتفضيل بين الرّجال يدلّ على واقعيّة أبى طالب، و أنّه ينظر إلى الإنسان بمنظار سام و نبيل، كما أنّه يتعامل مع الواقع بحنكةٍ و وعى و أناة.

مهر خديجة

إنّ إباطالب قد ضمن المهر فى ماله كما هو صريح خطبة و لكن خديجة (ع) عادت فضمنت المهر فى مالها، فقال البعض: يا عجباً! المهر على النّساء للرّجال؟!

فغضب أبوطالب و قال: إذا كانوا مثل ابن أخى هذا طلبت الرّجال بأغلى الأثمان و أعظم المهر، و إن كانوا أمثالكم لم يزوّجوا إلّا بالمهر الغالى.

و عن مقدار المهر، قيل: إنّه عشرون بَكْرَةً،(۱) و قيل: إثنا عشر أوقِيَّةً(۲) و نَشٍّ،(۳) أى ما يعادل خمس مئة درهم، و قيل غير ذلك.(۴)

عمر خديجة حين الزّواج

و يلاحظ هنا مدى الاختلاف فى عمر خديجة حين اقترانها بالرّسول الأعظم (ص) و هو يتراوح ما بين ۲۵ سنة إلى ۴۶ سنة و هو على النحو الآتى:

۱- البَكْر: الفَتِى من الإبل بمنزلة غلام من الناس و الأنثى بَكَرة

۲- الأوقِيَّة إسم لأربعين درهماً

۳- النَّشّ نصف الأوقِيَّةِ و هو عشرون درهماً

۴- راجع السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۱۳۹ ۱۳۸.

ص: ۶۲

۲۵ سنة و صحّحه البیهقی؛(۱) ۲۸ سنة و هو ما رجّحه کثیرون؛(۲) ۳۰ سنة،(۳) ۳۵ سنة(۴)، ۴۰ سنة،(۵) ۴۴ سنة،(۶) ۴۵ سنة(۷) و ۴۶ سنة.(۸) و قد تقدّم أنّ الکثیرین قد رجّحوا القول الثّانی کما ذکره ابن العماد؛ فإذا کانت (ع) قد تزوّجت برسول الله قبل البعثة بخمس عشرة سنة کما جزم به البیهقی نفسه، فیکون عمرها حین زواجها خمساً و عشرین سنة. أمّا الحاکم الّذی روی لنا القول الثّانی عن ابن إسحاق، فإنّه لم یوضح لنا حقیقة ما یذهب إلیه، غیر أنّه حین روی عن هشام بن عروة قوله: «إنّ خدیجة قد توفّیت و عمرها خمس و

۱- دلائل النبوّة ط دار الکتب العلمیّة، ج ۲، ص ۷۱ و البدایة و النهایة، ج ۲، ص ۲۹۵ ۲۹۴

۲- شذرات الذهب، ج ۱، ص ۱۴، و اقتصر علیه فی بهجة المحافل، ج ۱، ص ۴۸، و رواه عن ابن عباس کلّ من أنساب الأشراف(قسم حیاة النّبیّ(ص))، ص ۹۸ و تهذیب تاریخ دمشق، ج ۱، ص ۳۰۳ و سیر أعلام النبلاء، ج ۲، ص ۱۱۱ و مختصر تاریخ دمشق، ج ۲، ص ۲۷۵ و البحار، ج ۱۶، ص ۱۲ عن الجنابذی کلهم عن ابن عباس. و رواه فی مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۱۸۲ عن ابن إسحاق دون أن یذکر له قولًا آخر، و راجع ایضاً: سیرة مغلطای، ص ۱۲، و المحبر، ص ۷۹، و تهذیب الأسماء، ج ۲، ص ۳۴۲ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۶۴ و السیرة الحلبیة، ج ۱، ص ۱۴۰

۳- راجع: السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۱۴۰ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۶۴ و سیرة مغلطای، ص ۱۲ و تهذیب تاریخ دمشق، ج ۱، ص ۳۰۳

۴- البدایة و النهایة، ج ۲، ص ۲۹۵ و السیرة النبویة لابن کثیر، ج ۱، ص ۲۶۵ و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۱۴۰

۵- أنساب الأشراف(قسم حیاة النّبیّ(ص)) ص ۹۸ و سیرة مغلطای، ص ۱۲ و المحبر، ص ۴۹ و المواهب اللدّنیّة، ج ۱، ص ۳۹ و ۳۰۳ و شذرات الذهب، ج ۱، ص ۱۴ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۶۴ و أسد الغابة(دار الشعب) ج ۷، ص ۸۰ و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۱۴۰ و السیرة النبویّة لدحلان، ج ۱، ص ۵۵ ط دار المعرفة

۶- تهذیب تاریخ دمشق، ج ۱، ص ۳۰۳ عن الواقدی

۷- تهذیب الأسماء، ج ۲، ص ۳۴۲ و مختصر تاریخ دمشق، ج ۲، ص ۲۷۵ عن الواقدی

۸- راجع: أنساب الأشراف(قسم حیاة النّبیّ(ص)) ص ۹۸.

ص: ۶۳

ستون سنة» قال: هذا قول شاذّ فإنّ الّذی عندی، أنّها لم تبلغ ستّین سنة.(۱) فکلامه یدل علی أنّه یعتبر القول بأنّها قد تزوّجت بالنّبی (ص) و عمرها اربعون سنة شاذّ.

هل تزوّج (ص) خدیجةَ طمعاً فی مالها؟!

هذا، و قد جاء فی کلمات بعض المتّهمین علی الإسلام کلام باطل، تکذ به کل الشّواهد التّاریخیّة، و هو أنّه (ص) إنّما تزوج خدیجةَ طمعاً فی مالها.(۲) ولسنا نرید الإسهاب فی الإجابة علی هذا الهذیان، فإنّ حیاة النّبیّ (ص) من بدایتها إلی نهایتها لَخیر شاهدٍ علی أنّه (ص) ما کان یقیم للمال وزناً. و قد أنفقت خدیجة (ع) کلَّ أموالها طائعة راغبة، لیس علی النّبیّ (ص) و مَلَذّاته،(۳) و إنما علی الدّعوة إلی الإسلام و فی سبیل هذا الدّین. و أیضاً، فإنّ خدیجة هی الّتی عرضت نفسها علی النّبیّ (ص) و لم یتقدّم هو (ص) بطلب یدها، لیقال: إنّه إنّما فعل ذلک طمعاً فی مالها.

و یری الشیخ محمد حسن آل یاسین أنّ حبّه (ص) و تقدیره لها فی أیّام حیاتها، بل و بعد مماتها حتّی لقد کان ذلک منه یثیر بعض زوجاته اللّواتی ما رأین و لا عشن مع خدیجة دلیل واضح علی بطلان هذا الزّعم.(۴)

هل تزوّجت خدیجة بأحد قبل النّبیّ (ص)؟

ثمّ إنّه قد قیل: إنّه (ص) لم یتزوّج بِکراً غیر عایشة؛ و أما خدیجة، فإنّها قد

۱- مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۱۸۲

۲- النبوّة، للشیخ محمد حسن آل یاسین، ص ۶۳

۳- الملاذّ و الملذّات: الشهوات، الواحدة ملذّة

۴- کتاب النبوّة، ص ۶۳.

ص: ۶۴

تزوّجت قبله (ص) برجلین و لها منهما بعض الأولاد و هما «عتیق بن عائذ بن عبدالله المخزومی» و «أبوهالة التّمیمی».

أمّا نحن، فنشکّ فی دعواهم تلک، و نحتمل جدّاً أن یکون کثیر ممّا یقال فی هذا الموضوع قد صنعته ید السّیاسة، و لا نرید أن نسهب فی الکلام عن اختلافهم فی اسم أبی هالة و هل هو صحابی أولا، و هل تزوّجته قبل عتیق، أو تزوّجت عتیقاً قبله؛(۱) و لا فی کون هند الّذی ولدته خدیجة هو ابن هذا الزّوج أو ذاک، فإن کان ابن عتیق فهو انثی(۲) و إلّا فهو ذکر، و أنّه هل قتل مع علی (ع) فی حرب الجمل أومات بالطّاعون بالبصرة.(۳) لا، لا نطیل بذلک و إنّما نکتفی تبسجیل الملاحظات التّالیة:

أوّلًا؛ قال ابن شهر آشوب: «و روی أحمد البلاذری، و أبوالقاسم الکوفی فی کتابیهما، و المرتضی فی الشّافی، و أبوجعفر فی التّلخیص: أنّ النّبیّ (ص) تزوّج بها و کانت عذراء. یؤکّد ذلک ما ذکر فی کتابی الأنوار و البدع: أنّ رقیّة و زینب کانتا ابنتی هالة اخت خدیجة».(۴) ثانیاً؛ قال أبوالقاسم الکوفی: «إنّ الإجماع من الخاصّ و العام من أهل الآثار و نقلة الأخبار علی أنّه لم یبق من أشراف قریش و من ساداتهم و ذوی النّجدة منهم،

۱- راجع: الأوائل، ج ۱، هامش، ص ۱۵۹

۲- راجع: الأوائل، ج ۱، ص ۱۵۹ و قال:« إنّ هنداً هذه قد تزوّجت من صیفی بن عائذ فولدت محمد بن صیفی»

۳- للإطّلاع علی هذا الإختلافات و غیرها راجع: المصادر التّالیة و قارن بینها: الإصابة، ج ۳، ص ۶۱۲ ۶۱۱ و نسب قریش لمصعب الزبیری، ص ۲۲ و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۱۴۰ و قاموس الرّجال، ج ۱۰، ص ۴۳۱ و نقل عن البلاذری و اسد الغابة، ج ۵، ص ۱۳ ۱۲ و ۷۱، و غیر ذلک

۴- مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۱۵۹ و البحار و رجال المامقانی و قاموس الرّجال کلّهم عن المناقب.

ص: ۶۵

إلّا من خطب خدیجة و رام تزویجها، فامتنعت علی جمیعهم من ذلک، فلمّا تزوّجها رسول الله (ص) غضب علیها نساء قریش و هجرنها و قلن لها: خطبکِ أشراف قریش و أمراؤهم فلم تتزوجی أحداً منهم، و تزوّجتِ محمداً یتیم أبی طالب، فقیراً لا ـ مال له. فکیف یجوز فی نظر أهل الفهم أن تکون خدیجة یتزوّجها أعرابی من تمیم و تمتنع من سادات قریش و أشرافها علی ما وصفناه؟! ألا یعلم ذووالتّمیز و النّظر أنّه من أبین المحال و أفظع المقال؟!»(۱) و أمّا الرّد علی ذلک بأنّه لا یمکن أن تبقی إمرأة شریفة و جمیلة هذه المدّة الطّویلة بلا زواج، فلیس علی ما یرام؛ لأنّ ذلک لا یبرّر رفضها لعظماء قریش و قبولها بأعرابی من بنی تمیم.

و أمّا کیف یترکها أبوها أو ولیّها بلا تزویج؟ فقد قلنا إنّ أباها قد قتل فی حرب الفِجار أو قبلها، و أمّا ولیّها، فلم یکن له سلطة الأب لیجبرها علی الزّواج ممّن أراد. و بقاء المرأة الشّریفة و الجمیلة مدّة بلا زواج لیس بعزیز إذا کانت تصبر إلی أن تجد الرّجل الفاضل الکامل الّذی کان یعزّ وجوده فی تلک الفترة.

ثالثاً؛ کیف لم یعیّرها زعماء قریش الّذین خطبوها فرَدَّتهم، بزواجها من أعرابی بَوّالٍ علی عقبیه کعتیق أو غیره؟!

رابعاً؛ قد ذکروا أنّ أوّلَ شهید فی الإسلام ابن لخدیجة (ع) اسمه الحارث بن أبی هالة، استشهد حینما جهر رسول الله (ص) بالدّعوة.(۲) و ذلک لا ـ یمکن قبوله؛ حیث قد رُوی بسند صحیح عندهم، عن قتادة، أنّ أول شهید فی الإسلام هو سمیّة والدة عمّار(۳)، و کذا روی عن مجاهد.(۴)

۱– الإستغاثة، ج ۱، ص ۷۰

۲– الأوائل لأبی هلال العسکری، ج ۱، ص ۳۱۲ ۳۱۱ و الإصابة، ج ۱، ص ۲۹۳ عنه و عن ابن الکلبی و ابن حزم و محاضرة الأوائل، ص ۴۶

۳– الإصابة، ج ۴، ص ۳۳۵ و طبقات ابن سعد، ج ۸، ص ۱۹۳ ط لیدن

۴– الإستیعاب هامش الإصابة، ج ۴، ص ۳۳۱.

ص: ۶۶

و عن ابن عباس: «قُتل أبوعمّار و امّ عمّار و هما أوّل قتيلتين قتلًا من المسلمين».(۱) إلّا أن يدّعى: أنّ سميّة كانت أوّل من استشهد من النّساء و الحارث كان أوّل من استشهد من الرّجال، ولكنّه احتمال بعيد و مخالف لظاهر كلماتهم، لا سيّما و أنّ كلمة شهيد تطلق على الذّكر و الأنثى بلفظ واحد، مثل قتيل و جريح.

فظهر ممّا تقدم: أن هذا النّص لا يدل على وجود ابن لخديجة، مادام أنّه قد ثبت حصول الكذب فى جزءٍ منه. و لعلّ هذا الكذب قد جاء لأجل الإيحاء بطريق غير مباشر بأنّ لخديجة ولداً من النّبىّ (ص) و أنّ ذلك غير قابل للنّقاش، و لكن قد قيل: لا حافظة لكذوب.

خامساً؛ لقد روى أنّه كانت لخديجة أخت اسمها «هالة»، تزوّجها رجل مخزومى، فولدت له بنتاً اسمها «هالة»، ثمّ خلّف عليها- أى على هالة الأولى- رجل تميمى يقال له: «ابو هند»، فأولدتها ولداً اسمه «هند». و كان لهذا التّميمى امرأة اخرى قد ولدت له «زينب» و «رقيّة»، فماتت و مات التّميمى، فلحق ولده «هند» بقومه، و بقيت «هالة» اخت خديجة و الطّفلتان اللّتان من التّميمى و زوجته الاخرى، فضمّتهم خديجة إليها، و بعد أن تزوّجت بالرّسول (ص) ماتت «هالة» فبقيت الطّفلتان فى حِجر خديجة و الرّسول (ص). و كان العرب يزعمون أنّ الرّبيبة بنتٌ، و لأجل ذلك نُسبتا إليه (ص) مع أنّهما ابنتا أبى هند، زوج اختها و كذلك كان الحال بالنّسبة لهند نفسه.(۲) و لربّما يمكن تأييد هذه الرّوايات بماورد من الإختلاف فى اسم والد هند، فلتراجع المصادر الّتى ذكرناهاثَمّة.

۱- صفين للمنقرى، ص ۳۲۵

۲- راجع: الإستغاثة، ج ۱، ص ۶۹ ۶۸ و رسالة حول بنات النّبىّ(ص)، مطبوعة ط حَجَرية فى آخر مكارم الأخلاق، ص ۶.

ص: ۶۷

الفصل الرابع حتی البعثه

اشاره

ص:۶۸

ص: ۶۹

حضور النّبیّ (ص) حرب الفِجار

و یذکر المؤرّخون أنّ حرباً قد هاجت بین قیس من جهة، و قریش و کِنانة من جهة اخری فی الأشهر الحُرُم (أشهر الحج و رجب معها) و لذلک سمیّت حرب الفجار. و یقال: إنّه (ص) قد حضر بعض أیّامها و شارک فیها فعلًا، بنحو من المشارکة.

و لکنّنا بدورنا لا نستطیع أن نؤکّد صحّة ذلک، بل و نشکّ کثیراً فیه و ذلک لُامور:

الأوّل؛ لقد وقعت حرب الفجار فی الأشهر الحرم، فی رجب، و لا نری مبرّراً لأن یهتک أبوطالب و معه الرّسول (ص) حرمة الأشهر الحرم، کما یظهر لمن راجع سیرتهما و مدی تقیّدهما بمثل هذه الأمور؛ فإنّهما کانا مسلمین.(۱) إلّا إذا وُجّهت المشارکة بأنّ حرب الفجار قد وقعت فی أشهر النّسیء، أو فی شعبان، أو شوّال و کان بسببها فی الأشهر الحُرُم.(۲) و لکنّه توجیه لا یعتمد علی أی سند تاریخی، فلا مجال للتّعویل علیه.

الثانی؛ قال الیعقوبی: «و قد روی أنّ أباطالب منع أن یکون فیها (فی حرب الفجار) أحدٌ من بنی هاشم، و قال: هذا ظلم و عدوان و قطیعة رحم و استحلال للشّهر الحرام، و لا أحضره، و لا أحد من أهلی؛ فأخرج الزّبیر بن عبدالمطّلب

۱- راجع: البحار، ج ۱۵، ص ۱۱۷

۲- راجع: السّیر الحلبیّ، ج ۱، ص ۱۲۸.

ص: ۷۰

مستکرهاً، و قال عبدالله بن جُدعان التّمیمی و حرب بن امیّة: لا نحضر أمراً تغیب عنه بنوهاشم».(۱) الثّالث؛ اختلاف الرّوایات حول الدّور الّذی أدّاه النّبیّ (ص) فی هذه الحرب؛(۲) بل نجد البعض یناقض نفسه، فیقول: إنّ النّبیّ (ص) قد ولد عام الفیل، و أنّه حضر الفجار و عمره أربع عشرة سنة، ثمّ یقول فی آخر کلامه: إنّ حرب الفجار کانت

بعد عام الفیل بعشرین سنة.(۳) و التّناقض الآخر هو أنّ الکلام الّذی نقلناه عن الیعقوبی ینصّ علی أنّ حرب بن امیّة قد تغیّب عن هذه الحرب؛ بینما نجد الرّوایات الأخری تنصّ علی أنّه کان قد حضرها و کان قائد قریش و کنانة.

حِلف الفضول

و بعد منصرف قریش من حرب الفجار دعا الزّبیر بن عبدالمطّلب(۴) إلی حلف الفضول، و عقد الاجتماع فی دار عبدالله بن جُدعان، و غمسوا أیدیهم فی ماء زمزم، و تحالفوا و تعاقدوا علی نصرة المظلوم، و التّأسّی بالمعاش، و النّهی عن المنکر، و کان أشرف حِلفٍ.

۱- تاریخ الیعقوبی، ط صادر، ج ۲، ص ۱۵

۲- فبعضهم یروی: أنّ عمله(ص) قد اقتصر علی مناولهٔ أعمامه النّبل و ردّ نبل عدوّهم علیه و حفظ متاعهم(سیرهٔ ابن هشام، ج ۱، ص ۱۹۸ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۵۹) و آخر یروی: أنّه قد رمی فیها برمیات ما یحبّ أنّه لم یکن قدرماها(السیرهٔ النبویهٔ لدحلان، ج ۱، ص ۵۱ والسیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۱، ص ۱۲۷) و ثالث یروی: أنّه طعن أبا براء ملاعب الأسنّهٔ فصرعه(المصدران المتقدمان) مع أنّهم یقولون: إنّ عمره حینئذٍ کان أربع عشرهٔ سنهٔ!(المصادر الاربعهٔ المتقدمهٔ، إلّا أنّ صفحهٔ ابن هشام هی ۱۹۵) أو أنّه کان حینئذ غلاماً(تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۱۶، ط صادر)

۳- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۵۹ و سیرهٔ ابن هشام، ج ۱، ص ۱۹۵ و ۱۹۸

۴- هو غیر زبیر بن العوّام، الّذی حارب أمیرالمؤمنین(ع) فی وقعهٔ الجمل.

ص: ۷۱

والمتحالفون على ذلک هم: بنو هاشم و بنو المطّلب و بنو أسد بن عبدالعزّى و زهرة و تیم.(۱) و قد حضر هذا الحلف نبیّنا الأعظم (ص) و أثنى علیه بعد نبوّته و أمضاه. فقد رُوی أنّه (ص) قال: «ما احبّ أنّ لی بحلفٍ حضرته فی دار ابن جدعان حمر النّعم، ولو دُعیت به لأجبت».(۲) و سبب هذا الحلف، أنّ رجلًا من زبید قدم مکة ببضاعة، فاشتراها منه العاص بن وائل، فجلس عنه حقّه، فاستعدى علیه الزّبیدی الأحلاف، الّذین کانوا یُسمّون «لعقة الدّم»؛ لأنّهم حین تحالفوا، غمسوا أیدیهم بالدّم. والأحلافُ هم: عبدالدّار و مخزوم و جُمَح و سهم و عَدِیّ بن کعب. فأبى الأحلاف معونة الزّبیدی على العاص بن وائل، و انتهروه؛ و ذلک لما کان یتمتّع به العاص هذا من نفوذ.

فلمّا رأى الزّبیدی الشّر، صعد على أبی قبیس و استغاث، فقام الزّبیر بن عبدالمطّلب و دعا إلى الحِلف المذکور، فعقد؛ ثم مشوا إلى العاص، و انتزعوا منه سلعة الزّبیدی، فدفعوها إلیه.(۳)

ملاحظات على حِلف الفضول

۱. إنّ موقف النّبیّ (ص) لهذا الحلف و إمضائه ایّاه، لیدلّ على أنّ الإسلام قد أمضى هذا الحلف؛ لإنّه قائم على أساس الحقّ و العدل و الخیر، و هل الإسلام إلّا

۱- راجع: شرح نهج البلاغة للمعتزلی، ج ۱۴، ص ۱۲۹ و نسب قریش لمصعب، ص ۳۸۳ و البدایة و النهایة، ج ۲، ص ۲۹۳ و الأغانی، ج ۱۶، ص ۶۶ ۶۵. و أنکر البعض أن یکون بنو أسد بن عبدالعزّى فی حلف الفضول(الأغانی، ج ۱۶، ص ۶۶) و قالوا: إنّ عبدالله بن الزبیر قد ادّعى ذلک لهم فی الإسلام(المصدر السابق، ص ۷۰.)

۲- أعیان الشیع، ج ۲، ص ۱۳ و سیرة ابن هشام، ج ۱، ص ۱۴۲ و البدایة و النهایة، ج ۲، ص ۲۹۱ و ۲۹۳ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۶۱

۳- البدایة و النهایة، ج ۲، ص ۲۹۲ ۲۹۱ و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۱۳۲ و السیرة النبویة لدحلان، ج ۱، ص ۵۳.

ص: ۷۲

ذلك؟ إنّه يمضيه مع انّ الّذين قاموا به كانوا وقتها على الشّرك والكفر، و لكنّه يهدم مسجد الضّرار، مع انّ الّذين بنوه كانوا يتظاهرون بالإسلام و يتعاملون على أساسه، بحسب الظّاهر.

و هـذا ما يؤكّد واقعيّة الإسـلام، و أنّه إنّما ينظر إلى عمل يَدى الصيّاد لا إلى دموع عينيه و أنّه لا يغترّ بالمظاهر و لا تخدعه الشّعارات مهما كانت برّاقـةً، إذا كانت تخفى وراءها الوصوليّـة، و الخيانة و التآمر؛ فالحقّ حقّ و مقبول ولابدّ من الالتزام به والتّعامل على أساسه، ولو صدر من مشرك؛ و الباطل باطل و مرفوض و لا يجوز الالتزام به ولا التّعامل على أساسه، مهما كانت الشّعارات برّاقة و مُغرية.

۲. إنّ اهتمـام النّبيّ (ص) بحلف الفضول إنّمـا يـدلّ على انّ الإسـلام ليس منغلقاً على نفسه و إنّما هو يسـتجيب لكلّ عمل إيجابى فيه خيرٌ للانسان، و يشارك فيه على أعلى المسـتويات، انطلاقاً من الشّعور بالمسئوليّة و انسجاماً مع أهدافه العليا، و مع المقتضيات الفطريّة و أحكام العقل السليم.

۳. أمّـا اسـتجابة الّـذين اسـتجابوا للزّبير بن عبـدالمطّلب حينمـا دعا لعقـد هـذا الحلف، فلعلّ لهم دوافع مختلفـة باختلاف الأشـخاص و البيوتات و القبائل، و من هذه الدّوافع:

الف. الدّافع الفطرى الإنسانى؛ لانّ هذا هو ما تحكم به الفطرة و العقل السّليم، ثمّ هو ينسجم مع الشّعور الإنسانى و الأخلاقى.

ب. الدّافع المصلحى، و ذلك لانّ عدم الأمن فى مكّة لسوف يقلّل من رغبة التّجّار فى الوفود عليها و التّعامل مع أهلها.

ج. و ثمّة دوافع أخرى ربّما تكون لدى بعضهم كالحفاظ على قدسيّة مكّة و أهلها فى نفوس العرب، و غير ذلك.

ولادة الزّهراء (ع)

يذكر البعض: أنّ فاطمة الزّهراء (ع) بنت الرّسول الأعظم (ص) قد ولدت قبل

ص: ۷۳

البعثة، ثمّ یختلفون أولئک البعض فیما بینهم فی تمدید سنة ولادتها، فبعضهم یقول: انّها ولدت سنة بناء الکعبة، أی قبل البعثة بخمس سنین،(۱) و بعضهم یقول: إنّها ولدت قبل البعثة بسبع سنین،(۲) و قیل: بإثنتی عشرة سنة.(۳) و القائلون بأنّها ولدت بعد البعثة اختلفوا أیضاً، بین قائلٍ: إنّها ولدت سنة البعثة،(۴) و قیل: فی الثّانیة،(۵) و قیل: سنة إحدی و أربعین من عمره الشّریف.(۶) والقول الحقّ هو ما علیه شیعة أهل البیت تبعاً لأئمّتهم (ع) و أهل البیت أدری بما فیه و تابعهم علیه جماعة من غیرهم، و هو أنّها قد ولدت فی السّنة الخامسة من البعثة و توفیّت و عمرها ثمانیة عشر عاماً.(۷) و یدلّ علی ذلک و یؤیّده مایلی:

۱- راجع: تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۷۷ و ذخائر العقبی، ص ۵۲ و مقاتل الطالبیین، ص ۴۸ و سیرة مغلطای، ص ۱۷ عن ابن الجوزی و البحار، ج ۴۳، ص ۹

۲- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۷۸ و ذخائر العقبی، ۵۲

۳- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۷۷ و ذخائر العقبی، ص ۵۲ و المواهب اللّدنیّة، ج ۱، ص ۱۹۸ و الاستیعاب، بهامش الإصابة، ج ۴، ص ۳۷۴ و اختاره الحاکم فی المستدرک، ج ۳، ص ۱۶۱

۴- البحار، ج ۴۳، ص ۸، عن إقبال الأعمال، عن حدائق الریاض للشیخ المفید. و تاریخ الخلفاء، ص ۷۵

۵- البحار، ج ۴۳، ص ۹ و فی الاستیعاب(بهامش الإصابه) ج ۴، ص ۳۷۴ و نهایةالإرب، ج ۱۸، ص ۲۱۳

۶- فی مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۱۶۳ ذکر أنّها ماتت و عمرها(۲۱) سنة و ولدت علی رأس(۴۱) من مولده(ص) و کذا فی نهایة الإرب، ج ۱۸، ص ۲۱۳ و دلائل النبوة للبیهقی(ط دار الکتب العلمیة) ج ۲، ص ۷۱

۷- ذخائر العقبی، ص ۵۲ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۷۸ نقلًا عن الإمام أبی بکر أحمد بن نصر بن عبدالله الدّراع فی کتاب تاریخ موالید أهل البیت. و مروج الذهب، ج ۲، ص ۲۸۹ و البحار، ج ۴۳، ص ۱۰ ۱ عن الکافی بسند صحیح و المصباح الکبیر و دلائل الإمامة و مصباح الکفعمی و الروضة و مناقب ابن شهر آشوب.

ص: ۷۴

۱. قول أميرالمؤمنين (ع) و هو يتحدّث عن بعثة النّبىّ (ص):

و لقد كان يجاور فى كلّ سنة بحراء فأراه و لا يراه غيرى، و لم يجمع بيت واحدٌ يومئذٍ فى الإسلام غير رسول الله (ص) و خديجة و أنا ثالثهما.(۱) فقد دلّت هذه الفقرة على أنّ الوحى قد نزل على النّبىّ (ص) و أصبح رسولًا و بزغ فجر الإسلام فى حضور على (ع) و كان أوّل بيت تكون فى الإسلام بضمّ رسول الله (ص) و خديجة و عليّاً (ع) فقط، فلو كانت فاطمة (ع) قد ولدت قبل البعثة بخمس سنواتٍ، لم يصحّ حصره (ع) أهل ذلك البيت بهؤلاء الثّلاث.

۱. تصريح بعض المؤرّخين بأنّ أولاد خديجة كلّهم قد ولدوا بعد الإسلام باستثناء عبد مناف،(۲) مع العلم بأنّ فاطمة (ع) كانت أصغر أولاده (ص). و يدلّ على ذلك ما ذكر فى الاستيعاب فى ترجمة خديجة بأنّ الطيّب قد ولد بعد النّبوّة، و ولدت بعده أمّ كلثوم، ثمّ فاطمة (ع).

۲. و تدلّ على أنّها قد ولدت بعد البعثة روايات كثيرة أوردها جماعة من العلماء على اختلاف نِحَلهم و مشار بهم، تدلّ على أنّ نطفتها قد انعقدت من ثمر جاء به جبرئيل (ع) إلى النّبىّ (ص) من الجنّة، حين الإسراء و المعراج، و ذلك مروى عن عدد من الصّحابة، منهم عايشة و عمر بن الخطّاب و سعد بن مالك و ابن عبّاس و غيرهم.(۳) و إذا أمكن المناقشة فى بعض تلك الرّوايات فإنّ البعض الأخر لا

.۳

۱- نهج البلاغه(بشرح عبده) ج ۲، ص ۱۵۷، الخطبة رقم(۱۹۱) و هى المسمّاة ب-« القاصعة»

۲- راجع: البدء و التاريخ، ج ۵، ص ۱۶ و المواهب اللّدنيّة، ج ۱، ص ۱۹۶ و تاريخ الخميسَ، ج ۱، ص ۲۷۲

۳- تجد بعض هذه الروايات فى كتب الشّيعة، مثل: البحار، ج ۴۳، ص ۴ و ۵ و ۶ عن أمالى الصّدوق و عيون أخبار الرضا و معانى الأخبار و علل الشّرايع و تفسير القمى و الإحتجاج و غير ذلك، و الأنوار النّعمانيّة، ج ۱، ص ۸۰ و فى كتب غيرهم، مثل المستدرك على الصّحيحين، ج ۳، ص ۱۵۶ و تلخيصه للذهبى، و نزل الأبرار، ص ۸۸ و الدّر المنثور ج ۴، ص ۱۵۳ و تاريخ بغداد، ج ۵، ص ۸۷.

ص: ۷۵

مجال للنّقاش فيه.

و يؤيّد ذلك أيضا ما روى من أنّ خديجة (ع) كانت قد هجرتها نساء قريش؛ فلمّا حملت بفاطمة (ع) كانت تحدّثها من بطنها و تصبّرها.(۱) بقى هنا شىء و هو استبعاد حمل خديجة بفاطمة (ع) فى السّنة الخامسة من البعثة، لأنّ سنّ خديجة كان حينئذٍ عالياً. و فيه أنّ سنّ خديجة حينئذٍ كان ما بين ۴۵ حتّى ۵۰ سنة بناءً على عدد من الأقوال فى مقدار عمرها، و لعلّ من بينها ما هو الأقوى و إن كان المشهور خلافه.

و حتّى على هذا المشهور، فانّ عمر خديجة حينئذ كان لا يأبى عن الحمل؛ فإنّ القرشيّة يستمرّ حيضها إلى السّتّين، كما هو مقرّر فى الفقه، و هذا يعنى: أنّ قابليّة الحمل موجودة أيضاً، كما هو ظاهرٌ.(۲) و بعد كلّ ما تقدّم، فإنّه إذا كانت فاطمة (ع) قد ولدت فى السّنة الخامسة من البعثة، فإنّها تكون قد توفيّت و عمرها ثمانية عشر عاماً فقط، كما هو ظاهرٌ.

بماذا كان يدين النّبىّ قبل البعثة؟

إنّ إيمان النّبىّ (ص) و توحيده قبل بعثته يعتبر من المسلّمات؛ ولكن يبقى أنّهم قد اختلفوا فى أنّه (ص) هل كان متعبّداً بشرع أحدٍ من الأنبياء قبله أولا؟ فهل هو متعبّد بشرع نوح، أو إبراهيم، أو عيسى، أو بما ثبت أنّه شرع، أو لم يكن متعبّداً

۱- البحار، ج ۴۳، ص ۲

۲- و ممّا ذكرنا و من قول المصباح:« و العامّة تروى أن مولدها كان قبل المبعث بخمس سنين(البحار، ج ۴۳، ص ۲) نعرف أن المسعودى قد اشتبه فى نسبة القول بالتّسع و العشرين إلى أكثر أهل البيت و شيعتهم(التّنبيه و الإشراف) ص ۲۵۰، و لعلّه سهو من قلمه، أو عمد، أو سهو من النّسّاخ، بحيث كان فى الأصل تسع عشرة، فبدّل إلى تسع و عشرين.

ص: ۷۶

بشرع أحدٍ؟ ذهب إلى كلّ فريقٌ،(۱) و توقّف فی ذلک بعض، منهم عبدالجبّار و الغزّالی و السیّد المرتضی.

و ذهب المجلسی إلی أنّه (ص) حسب ما صرّحت به الرّوایات کان قبل البعثة، مذ أکمل الله عقله فی بدو سنّه نبیاً مؤیّداً بروح القدس،(۲) یکلّمه المَلَک و یسمع الصّوت، و یری فی المنام، ثمّ بعد أربعین سنة صار رسولًا، و کلّمه الملک معاینةً، و نزل علیه القرآن و أمر بالتّبلیغ. إنّ ذلک ظهر له من الآثار المعتبرة و الأخبار المستفیضة.(۳)

و قد استدلّوا علی نبوّته (ص) منذ صِغَره بأنّ الله تعالی قد قال حکایةً عن عیسی:

«قالَ إِنِّی عَبْدُ اللَّهِ آتانِیَ الْکِتابَ وَ جَعَلَنِی نَبِیا وَ جَعَلَنِی مُبارَکاً أَیْنَ ما کُنْتُ وَ أَوْصانِی بِالصَّلاةِ وَ الزَّکاةِ ما دُمْتُ حَیا»(۴) و یقول الله تعالی عن یحیی (ع): «وَ آتَیناهُ الْحُکْمَ صَبِیا»(۵) فاذا أضفنا إلی ذلک: أنّه قد ورد فی أخبار کثیرة بعضها صحیح کما فی روایة یزید الکناسی فی الکافی إنّ الله لم یعط نبیّاً فضیلة و لا کرامة و لا معجزة، إلّا أعطاها نبیّنا الأکرم (ص).

فالنّتیجة: هی أنّ الله تعالی قد أعطی نبیّنا محمّداً (ص) الحکم و النّبوة منذ صغره أو قل: منذولد-(۶) ثمّ أرسله للنّاس کافّةً، حینما بلغ الأربعین من عمره، و

۱- راجع: تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۵۴

۲- و کان عیسی أیضاً مؤیّداً بروح القدس؛ قال تعالی:« و أیدناه بروح القدس» و لو لم یکن نبینا مؤیّداً بروح القدس لکان یحیی و عیسی أفضل منه

۳- البحار، ج ۱۸، ص ۲۷۷

۴- مریم: ۳۰ و ۳۱

۵- مریم: ۱۲

۶- راجع: البحار، ج ۱۸، ص ۲۷۹ ۲۷۸.

ص:۷۸

ص: ۷۷

قد أيّد المجلسى هذا الدّليل بوجوه كثيرة.(۱) و أشار العلّامة الأمينى أيضاً إلى حديث: إنّه (ص) كان نبيّاً و آدم بين الرّوح و الجسد، و رواه عن العديـد من المصادر من غير الشّـيعة.(۲) والمتحصّـل من مجموع الرّوايات: أنّه (ص) كان مؤمناً موحّـداً، يعبـد الله و يلتزم بما ثبت له أنّه شرع الله تعالى ممّا هو من دين الحنيفيّة شريعة إبراهيم (ع) و بما يؤدّى إليه عقله الفطرى السّليم، و أنّه كان مؤيّداً و مسدّداً، و أنّه كان أفضل الخلق و أكملهم خَلقاً و خُلقاً و عقلًا، و كان المَلَك يعلّمه و يدلّه على محاسن الأخلاق.

۱- المصدر السابق، ص ۲۸۱ ۲۷۷

۲- راجع: الغدير، ج ۹، ص ۲۸۷.

ص: ۷۹

القسم الثانى من البعثه حتى الهجره

اشاره

ص:۸۰

ص: ۸۱

الفصل الدهوه فی مراحلها الاولی

اشاره

ص:۸۲

ص: ۸۳

لقد بعث الله تعالی محمداً (ص) رسولا للنّاس أجمعین بعد عام الفیل بأربعین عاماً، أی حینما بلغ الأربعین من عمره الشّریف علی قول أکثر أهل السّیر و العلم بالأثر، و کان قبل ذلک یسمع الصّوت و لا یری الشّخص حتّی تراءی له جبرئیل و هو فی سنّ الأربعین.(۱) و المروی عن أهل البیت (ع) أنّ بعثته (ص) کانت فی السّابع و العشرین من رجب، و هذا هو المشهور، بل ادّعی المجلسی الإجماع علیه عند الشّیعة، و رُوی عن غیرهم أیضاً.(۲)

۱- و قیل: کان عمره(ص) حین بعثته اثنین، و قیل: ثلاثاً، و قیل: خمساً و أربعین سنة(راجع فی ذلک کلّاً أو بعضاً: سیرة مغلطای، ص ۱۴ و السّیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۲۲۴ و تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۴۲ و ۴۳.) و ربما لا یکون بین هذه الأقوال منافاة إذا کان القائلون بها یأخذ بعضهم، و بعضهم الآخر لا یأخذ السّنوات الأولی و هی فترة الدّعوة الاختیاریّة. أو لعلّ بعضهم لم یکن یری أنّ النّبیّ(ص) مرسل فی تلک الفترة إلی النّاس کافّة، أو أنّه کان مکلّفا بدعوة الأقربین فقط

۲- راجع: السّیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۲۳۸، عن أبی هریرة، و سیرة مغلطای، ص ۱۴، عن کتاب العتقی عن الحسین، و منتخب کنز العمّال، هامش مسند أحمد، ج ۳، ص ۳۶۲ و مناقب ابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۱۷۳ و البحار، ج ۱۸، ص ۲۰۴ و ۱۹۰. و قیل: إنّه(ص) بعث فی شهر رمضان المبارک، و اختلفوا فی أی یوم منه(راجع: تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۴۴ و سیرة ابن هشام، ج ۱، ص ۲۵۶ و تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۲۳ ۲۲ ط صادر و البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۶) و قیل: فی شهر ربیع الأول واختلف أیضاً فی أی یوم منه(المواهب اللدنیّة، ج ۱، ص ۳۹ و سیرة مغلطای، ص ۱۴ و تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۲۲ و التّنبیه و الإشراف، ص ۱۹۸ و مروج الذهب، ج ۲، ص ۲۸۷ و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۲۳۸).

ص: ۸۴

و کان بدء الوحی فی غار حِراء(۱)، و کان (ص) یتعبّد فی حِراء هذا، علی النّحو الّذی ثبتت له مشروعیّتهُ، و کان قبل ذلک یتعبّد فیه عبدالمطّلب.

و أوّل ما نزل علیه (ص) هو قوله تعالی: «بسم الله الرّحمن الرّحیم إقرأ باسم ربک الّذی خلق».(۲) و هذا هو المروی عن أهل البیت (ع)(۳) و روی أیضاً عن غیرهم بکثرة.(۴) فرجع (ص) إلی أهله مستبشراً مسروراً بما أکرمه الله به، مطمئناً إلی المهمّة الّتی أوکلت إلیه، فشارکه أهله فی السّرور و أسلموا، و قد روی هذا المعنی عن أهل البیت (ع)، فعن زرارة أنّه سئل الإمام الصّادق (ع): کیف لم یخف رسول الله (ص) فیما یأتیه من قِبَل الله: أن یکون مما ینزع به الشّیطان؟ فقال: «إنّ الله إذا اتّخذ عبداً رسولًا، أنزل علیه السّکینة والوقار، فکان الّذی یأتیه من قِبل الله مثل الّذی یراه بعینه».(۵)

۱- هو جبل علی ثلاثة أمیال من مکّة و یقال: هو جبل فاران، الّذی ورد ذکره فی التوراة إلّا أنّ الظّاهر هو أنّ فاران إسم لجبال مکّة، کما صرّح به یاقوت الحموی، لا لخصوص حِراء

۲- الآیتان ۱ و ۲ من سورة العلق و راجع تفسیر البرهان

۳- تفسیر البرهان، ج ۱، ص ۲۹

۴- راجع: الدرّ المنثور، ج ۶، ص ۳۶۸ و الاتقان، ج ۱، ص ۲۳.

و ربّما یقال: إنّ أوّل ما نزل علیه(ص) هو فاتحة الکتاب(الدرّ المنثور، ج ۱، ص ۲۴) و لا سیّما بملاحظة أنّه(ص) قد صلّی فی الیوم الثّانی هو(ص) و علی(ع) و خدیجة(ع) حسب ما ورد فی الرّوایات. ولکن من الواضح أنّ ذلک لا یثبت شیئاً؛ إذ یمکن أن تنزل الفاتحة بعد سورة إقرأ بلا فصل، ثم یصلّی و یقرؤها فی صلاته؛ کما أنّ من الممکن أن تکون صلاتهم آنئذٍ غیر مشملة علی فاتحة الکتاب، ثمّ وجبت بعد ذلک و إن کان لم یذکر ذلک أحدٌ.

أمّا قوله عن الّذی لایقرأ بفاتحة الکتاب: لا صلاة له(الوسائل، ج ۴، ص ۷۲۳) و قوله(ص): کلّ صلاة لایقرأ فیها بفاتحة الکتاب، فهی خِداج(الخداج: النقصان)« المصدر المتقدم، ص ۷۳۳» فهو لا ینافی ذلک؛ إذ یمکن أن یکون ذلک تشریعاً حادثاً بعد ذلک. هذا کلّه عدا عن أنّهم یروون: أنّ سورة الفاتحة قد نزلت بعد المدّثر(الاتقان، ج ۱، ص ۲۴) أی بعد عدّة سنوات من البعثة

۵- التمهید فی علوم القرآن، ج ۱، ص ۴۹ عن العیّاشی، ج ۲، ص ۲۰۱، و البحار، ج ۱۸ ص ۲۶۲.

ص: ۸۵

أوّل من أسلم

إنّ أوّل من أسلم، و اتّبع و صدّق، و آزر و ناصر، هو أميرالمؤمنين، و إمام المتّقين، على بن ابى طالب (ع). و أورد العلّامة الأمينى فى كتابه القيّم،(۱) أقوالًا عن العشرات من كبار الصّحابة و التّابعين و غيرهم من الأعلام، و عن العشرات من المصادر غير الشّيعة، تؤيّد و تؤكّد على أنّ أميرالمؤمنين (ع) هو أول الأمّة إسلاماً.

هذا، عداعن الكثير من الرّوايات الوارة عن النّبىّ الأعظم (ص) و كلمات أميرالمؤمنين (ع) نفسه و عداعن كلمات الصّحابة و التّابعين و أشعارهم؛ بل لقد ادّعى البعض الإجماع عليه.(۲) فإنّهم يقولون: لقد بعث النّبىّ (ص) يوم الإثنين و أسلم على (ع) يوم الثّلاثاء.(۳) و ممّا ورد عن النّبىّ الأعظم (ص) بسند صحيح قوله: «أوّ لكم وروداً على الحوض، أولّكم إسلاماً على بن أبى طالب»(۴).

و عنه (ص): «هذا أوّل من آمن بى، و صدّقنى، و صلّى معى».(۵) و على نفسه يصرّح فى كثير من المناسبات بذلك، بأنّه لم يسبقه أحد فى

۱- راجع: الغدير، ج ۳، ص ۹۵ و ۹۶ و ۹۹ و ۲۲۴ و ۲۳۶، و ج ۱۰، ص ۱۵۶ و ۱۵۸ و ۱۶۴ و ۱۶۸ و ۲۹۰ و ۳۲۲، و ج ۹، ص ۱۱۵ و ۱۲۲، و راجع: دلائل الصدق، و الأوائل للطبرانى، ص ۷۹ ۷۸

۲- راجع: الصّواعق المحرقة، الفصل الأول، الباب التّاسع، و معرفة علوم الحديث للحاكم، ص ۲۲

۳- راجع: الأوائل، ج ۱، ص ۱۹۵

۴- مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۱۳۶ و صحّحه، و تاريخ بغداد للخطيب، ج ۲، ص ۸۱ و الاستيعاب، هامش الاصابة، ج ۳، ص ۲۸ و شرح النهج للمعتزلى و السّيرة الحلبيّة و السيرة النّبوية لدحلان و مناقب الخوارزمى و الغدير، ج ۳، ص ۲۲۰ عنهم فراجعه

۵- شرح النهج للمعتزلى، ج ۱۳، ص ۲۲۵.

ص: ۸۶

الصّلاة مع رسول الله، و أنّه أوّل من أسلم مع رسول الله (ص)، و أنّه الصّديق الأكبر، و أنّه لا يعرف أحداً فی هذه الأمّة عَبَد الله قبله غير النّبیّ (ص) و أنّه صلّی قبل أن يصلّی النّاس سبع سنين.(۱) و نجد فی مقابل ذلک قولًا آخر مفاده أنّ خديجة كانت هی السّباقة إلی الإسلام و أنّها أوّل مخلوق آمن به، بل لقد ادّعی البعض الاجماعَ علی هذا القول.(۲) و لكنّه قول مردود؛ لانّ العديد من الرّوايات عن النّبیّ (ص) و عن علی (ع) و عن الصّحابة و التّابعين تعبّر بأنّ عليّاً (ع) أوّل من صلّی، أو أوّل من آمن، أو أوّل الأمّة، أو النّاس إسلاماً، و لا يمكن أن يكون المقصود بالأمّة أو النّاس خصوص الرّجال.

و أمّا القول بأوَّليّة إسلام أبی بكر، المروی عن ابن عبّاس و الشّعبی و أبی ذر و بعض آخر، فإنّه أيضاً مردود و موضوع فی وقت متأخّر عن عهد الخلفاء الأربعة و لربّما يكون قد حصل ذلک حينما كتب معاوية إلی الأقطار يأمرهم أن لا يدعوا

۱- راجع: الغدير، ج ۳ ص ۲۱۳ و ۲۲۱ و ۲۲۲، و ج ۱۰، ص ۱۶۴ ۱۵۸، و ج ۲، ص ۳۰ ۲۵ و ۳۱۴ عن: شرح النهج، ج ۱، ص ۵۰۳ و ۴۰۴ و ۲۸۳، و ج ۲، ص ۱۰۲، و أبی داود بإسناد صحيح و تاريخ بغداد للخطيب، ج ۴، ص ۲۲۴. و لعلّ المراد من كلامه الأخير، التعبّد مع النّبیّ(ص) قبل البعثة بسنتين، أو خمس سنين؛ حيث بدأت إرهاصات النّبوّة، ثمّ يضمّ إليها ثلاث أو خمس سنين، فترة الدّعوة الاختياريّة غير المفروضة بعد البعثة، أو لعلّه عَبَدالله حقّاً مع رسول الله قبل البعثة سبع سنين، إذا كان قد أسلم(ع) و هو ابن اثنی عشر سنة أو حتّی عشر سنين، حيث كان الرّسول(ص) يتعبّد قبل البعثة، و كان(ص) علی دين الحنيفيّة، فكان علی(ع) يعبد الله معه(ص).

إلّا أن يكون الصّحيح فی الرّواية هو ما ذكره ابن بطريق أنّه(ص) قال:« صلّت الملائكة علَی و علی علی سبع سنين»

۲- راجع: السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۲۶۷ و السيرة النبوية لدحلان، ج ۱، ص ۹۰ و إسعاف الرّاغبين بهامش نور الأبصار، ص ۱۴۸ و الأوائل للطبرانی، ص ۸۰.

ص: ۸۷

فضیلةً لعلی إلّا و یأتوه بمثلها لغیره من الصّحابة.(۱) مع أنّ ابن عباس و الشّعبی و أباذر الّذین رُوی عنهم القول بأَوّلیّة أبی بکر، هم أنفسهم یقولون: إنّ أمیرالمؤمنین (ع) هو أوّل من أسلم. و یقول الإسکافی: «إنّ حدیثهم فی علیّ أقوی سنداً و أشهر من الحدیث الآخر المنسوب إلیهم فی أبی بکر.»(۲) أضف إلی ذلک اعتراف عایشه بأنّ أباها کان رابعاً فی الإسلام و قد سبقه إلی ذلک خدیجة و زید بن حارثة و علی (ع).(۳) و أیضاً أنّنا لم نجد أحداً یعترض علی الصّحابة و لا علی التّابعین و لا علی أمیرالمؤمنین (ع) فی احتجاجاتهم المتعدّدة علی معاویة و غیره بأنّ علیّاً (ع) و هو أوّل الأمّة إسلاماً، یعترض و یقول: بل أبوبکر هو الأوّل. بل إنّنا لم نجد أبابکر و لا أحداً من أنصاره و محبّیه یحتجّ له بانّه أوّل من أسلم، رغم احتیاجاتهم الشّدیدة إلی ذلک و لا سیّما فی السّقیفة.

فاتّضح أنّ القول بأنّ أبابکر هو أوّل من أسلم لا یمکن إلّا أن یکون من القول الجزاف، و الدّعوی الفارغة، و من المختلقات الّتی افتعلت فی وقت متأخّر، تزلُّفاً للأمویّین.

مراحل الدّعوة

یری البعض أنّ الدّعوة قد مرّت بمراحل أربع:

الأولی؛ المرحلة السّرّیة و استمرّت ثلاث أو خمس سنواتٍ.

الثّانیة: الإعلان بالدّعوة إلی الله بالقول فقط، دون اللجوء إلی العنف، و استمرّت

۱- راجع: النصائح الکافیة لمن یتولی معاویة، من ص ۷۲ حتّی ص ۷۴

۲- راجع: الغدیر و شرح النهج للمعتزلی، ج ۱۳ و آخر کتاب العثمانیّة

۳- راجع: الأوائل، ج ۱، ص ۲۰۲ و ۲۰۶.

ص: ۸۸

حتّی الهجرة.

الثّالثة؛ مرحلة الدّفاع عن الدّعوة بالسّیف، و استمرّت إلی صلح الحدیبیّة.

الرّابعة؛ قتال کلّ من وقف فی سبیل الإسلام، من الوثنیّین و المشرکین و غیرهم، و هو ما استقرّ علیه أمر الدّعوة و حکم الجهاد.(۱) و لکنّنا لا ـ نوافق علی استعمال مصطلح «الفترة السّریّة» هنا؛ إذ إنّ الظّاهر هو أنّ النّبیّ (ص) لم یکن حینما بُعث. مأموراً بدعوة عموم النّاس، و لکنّه کان یعرض هذا الدّین بصورة طوعیّة و عفویة، و بدون أن یوجّه الأنظار إلی ذلک، فکان هناک أفراد یسلمون تباعاً.

و قد کان هذا الأسلوب فی تلک الفترة ضروریّاً من أجل الحفاظ إلی مستقبل الدّعوة، حتّی لا تتعرّض لعمل مسلّح یقضی علیها فی مهدها، حیث لابدّ من إیجاد ثلّة من المؤمنین، و من مختلف القبائل، یحملون هذه العقیدة و یدافعون عنها، حتّی لا ـ یبقی مجال لتصفیتهم السّریعة و الحاسمة من قِبَل أعدائهم الأشرار.

کما أنّه (ص) أراد أن لا تهدر الطّاقات و تذهب الجهود سدی، و ینتهی الأمر إلی تمزّق، و توزّع فی الثّلّة المؤمنة، ثمّ إلی ضیاءٍ مُدمَّرٍ. و أیضاً، فقد کانت هذه الفترة بمثابة إعدادٍ نفسی و تربیة عقیدیّة و روحیّة لتلک الصّفوة المؤمنة بربّها، و برسالة نبیّه الأکرم (ص) تمکّنهم من الصّمود فی وجه التهدیدات الّتی تنتظرهم.

و إذا کان (ص) یرید أن یقود عملیّة تغییر شاملة، فلابدّ له من إتاحة الفرصة لتهیئة و إعداد القوی الّتی تستطیع أن تحقّق هدفاً کبیراً کهذا، و تتمکّن من الحفاظ و الاحتفاظ بالوجود الفعّال و المؤثّر فی بقاء ذلک الهدف.

۱– فقه السیرة للبوطی، ص ۹۱.

ص: ۸۹

قريش و مرحلة ما قبل الإعلان

كان المشـركون قد عرفوا بتنبّؤا النّبىّ (ص) من أوّل الأمر، و لكنّهم لم يهتمّوا كثيراً بالأمر بادىء ذى بدء ربّما لأنّهم اعتبروا أنّ القضـيّة ليست بـذات أهميّـة كبيرة إلّا من جهة قِبليّة بالدّرجة الأولى؛ ولكنّهم ظلّوا يتَنَسَّمون(۱) الأخبار، و يسـتطلعونها و كانوا يقولون: إنّ فتى عبدالمطّلب ليكلّم من السّماء.

۱- تنسَّم الخبر: تلطّف فى التماسه شيئاً فشيئاً، و يقال: تنسّمت منه عِلماً: أى أخذته.

ص:۹۰

ص: ۹۱

الفصل الثانی إنذارالعشیره

اشاره

ص:۹۲

ص: ۹۳

إنّه بعد السّنوات الثّلاث الأولى، بدأت مرحلة جديدة و خطيرة و صعبة، هى مرحلة الدّعوة العلنيّة إلى الله تعالى.

و قد بدأت أوّلًا على نطاق ضيّق نسبيّاً، حيث نزل عليه (ص) قوله تعالى: «وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ»(۱) فيقول المؤرّخون ما ملخّصه:(۲) إنّه لمّا نزلت هذه الآية دعا عليّاً (ع)، فأمره أن يصنع طعاماً و يدعو له بنى عبدالمطّلب ليكلّمهم و يبلّغهم ما أُمر به.

فصنع على (ع) صاعاً من طعام، و جعل عليه رِجلَ شاة، و مِلأَعَساً من لبن، ثمّ دعاهم، و هم يومئذٍ أربعون رجلًا، يزيدون رجلًا، أو ينقصونه؛ فيهم أعمام النّبىّ (ص): أبوطالب، حمزة، العبّاس و أبولهب، فأكلوا.

قال على (ع): فأكل القوم، حتّى ما لهم بشىءٍ من حاجة، و ما أرى إلّا موضع أيديهم، و أيم الله الّذى نفس علىّ بيده، و إن كان الرّجل الواحد منهم ليأكل ما قُدّمت لجميعهم.

ثمّ قال: إسقِ القوم، فجئتهم بذلك العس، فشربوا منه، حتّى رووامنه جميعاً، و أيم الله، إن كان الرّجل الواحد منهم ليشرب مثله. فلمّا أراد رسول الله (ص) أن يكلّمهم، بَدَرَه أبولهب، فقال: لَقَدِماً سَحَركم صاحبكم، فتفرّق القوم و لم يكلّمهم الرّسول (ص) فأمر (ص) عليّاً (ع) فى اليوم الثّانى أن يفعل كما فعل آنفاً، و بعد أن

۱- الشعراء: ۲۱۴

۲- النّص للطبرى فى تاريخه، ج ۲، ص ۶۳.

ص: ۹۴

أکلوا و شربوا، قال لهم رسول الله (ص): یا بنی عبدالمطّلب! إنّی والله ما أعلم شابّاً فی العرب جاء قومه بأفضل ممّا قد جئتکم به، إنّی قد جئتکم بخیر الدّنیا و الآخرة. و قد أمرنی الله تعالی أن أدعوکم إلیه؛ فأیُّکم یؤازرنی علی هذا الأمر علی أن یکون أخی و وصیّی و خلیفتی فیکم؟

قال: فأحجم(۱) القوم عنها جمیعاً، و قال علی: أنا یا نبی الله أکون وزیرک علیه، فأخذ برقبتی، ثمّ قال: إنّ هذا أخی و وصیّی و خلیفتی فیکم، فسمعوا له و أطیعوا.

قال: فقام القوم یضحکون و یقولون لأبی طالب: قد أمرک أن تسمع لا بنک و تطیع.(۲)

نقاط هامّة فی حدیث الإنذار

ألف. لماذا تخصیص العشیرة بالدّعوة؟

لاـ یخفی أنّ الاهتمام بدعوة عشیرته الأقربین کان خیر وسیلة لتثبیت دعائم دعوته و نشر رسالته؛ لأنّ الإصلاح یجب أن یبدأ من الدّاخل، حتّی إذا ما استجاب له أهله و قومه، اتّجه إلی غیرهم بقَدم ثابتةٍ و عزم راسخٍ و مطمئن.

کما أنّ دعوته لهم سوف تمنحه الفرصة لاکتشاف عوامل الضّعف و القوّة فی البنیة الدّاخلیّة، من حیث ارتباطاته و علاقاته الطّبیعیّة، و لیعرف مقدار الدّعم الّذی سوف یلاقیة؛ فیقدر موافقه و إقدامه علی أساسه.

أضف إلی ذلک: أنّه حین یبدأ بالأقربین من عشیرته و لا یبدو أنّه علی

۱- أحجم فلان عن الشّیء: کفّ أو نکص

۲- راجع هذه القضیّة فی: تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۶۳، و مختصر تاریخ أبی الفداء، ج ۲، ص ۱۴، و شواهد التنزیل، ج ۱، ص ۳۷۲ و ۴۲۱، و کنز العمّال، ج ۱۵، ص ۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۳ و ۱۳۰. و تاریخ ابن عساکر، ترجمة الإمام علی بتحقیق المحمودی، ج ۱، ص ۸۷ و ۸۸، و شرح النهج للمعتزلی، ج ۱۳، ص ۲۴۴.

ص: ۹۵

استعداد لتقـديم أى تنازل أو مُساوَمة حتّى بالنّسـبة إلى هؤلاء فإنّ معنى ذلك هو أنّ على الآخرين أن يقتنعوا بأنّه منسـجم مع نفسه، و مقتنع بصحّة ما جاء به، و يريد لأحبّ الناس إليه، الذين لا يريد لهم إلّا الخير، أن يكونوا فى طليعة المؤمنين الّذين يضحون بكلّ غالٍ و نفيسٍ فى سبيل هذا الدّين. و قد رأينا أنّ النّصارى قد تنبّهوا إلى ذلك فى قضيّة المباهلة، فراجع.

و من الجهة الأخرى؛ فإنّه يعيش فى مجتمع يقيم علاقاته على أساس قِبلى فحين يريد أن يقدم على مواقف أساسيّة و مصيريّة و حين لا يكون هو نفسه يرضى بالاعتماد على القِبليّه كعنصر فعّال فى حمايـة مواقفه و تحقيق أهـدافه؛ فإنّ من اللّازم، أن يتّخـذ من ذوى قرباه موقفاً صـريحاً، و يضـعهم فى الصّورة الواضـحة، و أن يهيّيء لهم الفرصة ليحدّدوا مسئوليّاتهم بحريّة و صـراحة و صفاء، بعيداً عن أى ضغط و ابتزازٍ و لو كان هذا الضّغط من قبيل العرف القِبلى فيما بينهم؛ لأنّه عرفٌ مرفوض إسلاميّاً.

و هنا تبرز واقعيّـة الإسـلام فى تعامله مع الأمور، و فى معالجته للقضايا؛ الإسـلام الّـذى لا يرضـى أن يسـتغلّ جهل النّاس و بساطتهم، و حتّى أعرافهم الخاطئة الّتى ارتضوها لأنفسهم فى سبيل منافعه و تحقيق أهدافه.

و على كلّ حال، فقد خرج (ص) من ذلك الاجتماع بوعدٍ أكيد من شـيخ الأبطح؛ أبى طالب (ع) بالنّصر والعون؛ فإنّه لمّا رأى موقف أبى لهب اللّـا إنسـانى، و اللّـا معقول، قـال له: «يـا عورة، والله لننصـرنّه، ثم لنعيننّه!! يا ابن أخى، إذا أردت أن تـدعو إلى ربّک فأعلِمنا، حتّى نخرج معک بالسّلاح».(۱)

ب. على (ع) فى يوم الإنذار

و نجـد فى يوم الإنـذار، أنّ اختيار النّبىّ (ص) يقع على أميرالمؤمنين (ع) ليكون المضـيف لجماعـة يناهز عددها الأربعين رجلًا، فيأمره بأن يصنع طعاماً و

۱- تاريخ اليعقوبى(ط صادر) ج ۲، ص ۲۸ ۲۷.

ص: ۹۶

ى

دعوهم إليه.

والظّاهر أنّ ذلک قد كان فى بيت النّبىّ (ص) نفسه؛ لأنّ عليّاً (ع) كان عند رسول الله (ص) فى بيته على ما يظهر، و قد كان بإمكانه (ص) أن يطلب من خديجة أن تصنع لهم الطّعام، هذا مع وجود آخرين، اكثر وجاهة و معروفيّة من على (ع) كأبى طالب، و كجعفر الّذى كان يكبر عليّاً فى العمر، و غيرهما ممّن يمكن أن يستفيد من نفوذه و شخصيّته فى التأثير على الحاضرين، و لكنّه قد اختار عليّاً بالذّات ليتفادى أى إحراج يبعد القضيّة عن مجالها الطّبيعى، الّذى يرتكز على القناعة الفكريّة و الوجدانيّة بالدّرجة الأولى؛ و لأنّ عليّاً و إن كان حينئذٍ صغير السنّ، إلّا أنّه كان فى الواقع كبيراً فى عقله و فى فضائله و ملكاته؛ كبيراً فى روحه و نفسه؛ كبيراً فى آماله و أهدافه؛ و لا أدلَّ على ذلک من كونه هو المجيب للرّسول دون كلّ من حضر، ليؤازره و يعاونه على هذا الأمر.

و قد رآه النّبىّ (ص) منذئذٍ أهلًا لأن يكون أخاه و وصيّه و خليفته من بعده، و هى الدّرجة الّتى قصرت همم الرجال عن أن تنالها، بل و حتّى عن أن يدخل فى وهمها، أن تصل ولو فى يوم ما إليها و تحصل عليها.

ولكن عليّاً كان منذ نعومة أظفاره هو السّباق إليها دون كلّ أحدٍ، لأنّه عاش فى كنف الرّسول و كان (ص) كفيله و مربّيه، و كان يبرد له الطّعام، و يشمّه عرفه، و كان يتّبع الرّسول اتّباع الفصيل أثر امّه، و كان كأنّه ولده.

«ذلِکَ فَضْلُ اللَّهِ يؤْتِيهِ مَنْ يشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيم.»(۱)

ج. موقف أبى طالب (ع)

و أمّا أبوطالب (ع) فكان موقفه الرّاعى لهذا الأمر، و المحامى عنه، و الحريص عليه. و كان يعلم أنّه لم يكن هو المقصود بهذا الخطاب؛ لأنّه لم يكن يرى أنّه يعيش إلى ما بعد وفاة النّبىّ (ص) ليكون وصيّه و وزيره و خليفته من بعده.

۱- الجمعه: ۴.

ص: ۹۷

د. موقف أبی لهب

و لقد أدرک أبولهب مغزی تلک الدّعوة، و رأی أنّ الأمر قد بلغ مرحلة الجدّ، و ها هو یری بأمّ عینیه معجزةً أخری تضاف إلی الکثیر ممّا رآه من معاجز و کرامات للنّبی (ص) طیلة السّنوات الکثیرة الّتی عرف فیها النّبیّ (ص) و أحواله، فیری أنّ فخذ شاة و عساً من لبن، یکفی أربعین رجلًا، و أبولهب هو ذلک الرّجل الّذی یعرف أهداف هذا الدّین الّذی یبشّر فیه محمّد (ص) و أنّه لا یقیم وزناً لأی امتیاز أو مکسب شخصی حصل علیه الإنسان من طریق الابتزاز و الظّلم، و سائر أنواع التعدّی و الإنحراف.

إذن، فلابدّ لأبی لهب بحسب منطقه اللّا منطقی أن یقف فی وجه هذا الدّین و یمنعه من تحقیق أهدافه بکلّ وسیلةٍ ممکنة.

و لابدّ من تضییع الفرصة علی النّبیّ (ص)، و ذلک حفاظاً علی ما یراه أنّه مصلحته أوّلًا، و لیرضی حقده و حسده الّذی یعتمل فی صدره ثانیاً؛ ذلک الحقد الّذی لا مبرّر له إلّا أنّه یری فی شخصیّة النّبیّ الأعظم (ص) الصّفات الحمیدة و الأخلاق الرزیّة و السّجایا الفاضلة، فإنّ ذلک یعتبر عنده ذنباً، و أی ذنب.

فبادر إلی المواجهة الصّریحة، والقبیحة، حیث استغلّ معجزة الطّعام الّتی یراها الجمیع بأمّ أعینهم، فرمی النّبیّ الأکرم (ص) بالسّحر و قال: لَقَدِماً سحرکم صاحبکم، فتفرّق الجمع فی الیوم الأوّل، و لم یستطع الرّسول (ص) أن یقول کلمته حتّی الیوم التّالی؛ حیث استطاع النّبیّ (ص) أن یصدع بما أمره الله تعالی و یقیم علیهم الحجّة.

ه. الإنذار أوّلًا

أنّه (ص) قد أمر من قِبَل الله تعالی بالإنذار أوّلًا لعشیرته، و کذلک الحال بالنسبة لغیرهم من سائر النّاس، کما جاء فی سورة المدّثر، الّتی هی من العتائق النّازلة فی أوائل البعثة: «قم فأنذر» مع أنّه (ص) قد أُرسل مبشّراً و نذیراً، و مع أنّ القرآن هدی

ص: ۹۸

و بشری أیضاً؛ لأنّ النّاس لم یکونوا علی واقع الفطرة و الغفلة و عدم الالتفات؛ بل کانوا فی أوّل البعثة کفّاراً، معاندین، و منغمسین فی الظّلم و الإنحراف إلی أبعد مدی؛ فلابدّ من إنذارهم أوّلًا؛ لیلتفتوا إلی عواقب ما هم علیه من واقع سیّءٍ یعیشونه، و إلی العواقب المدمّرة و المرعبة، الّتی تنتظرهم نتیجة لذلک. و التفاتهم هذا، لسوف یؤثّر فیهم للتّطلّع، ثمّ الحرکة نحو الخروج من ذلک الواقع و التّخلّص منه.

ثمّ یأتی بعد ذلک دور تخلیص المجتمع من رواسبه، و من حرکاته و أعماله و مواقفه السّیئة، علی مستوی الفرد، و علی مستوی الجماعة، و تطهیره من کلّ غریب و مریض. و هذا الّذی ذکرناه فی أسلوب الإسلام فی دعوته، هو التحرّک الطّبیعی لأیّة دعوةٍ تستهدف الإصلاح الجَذری،(۱) والتّغلّب علی مشاکل الحیاة و التّخطیط لمستقبل مشرق سعید.

۱- الجَذر و الجِذر من کلّ شیءٍ: أصله.

ص: ۹۹

الفصل الثالث حتی الهجره الی الحبشه

اشاره

ص:۱۰۰

ص: ۱۰۱

فاصدع بما تؤمر

و بعد أن أنذر (ص) عشيرته الأقربين، و انتشر أمر نبوّته فی مكّة، بدأت قريش تتعرّض لشخص النّبیّ (ص) بالاستهزاء و السخريّة و أنواع التّهم، إذ أنّهم قد عرفوا جدّيّة القضيّة و أدركوا أبعادها.

و كان لذلك الاستهزاء تأثير على إقبال النّاس على الدّخول فی الإسلام؛ فاغتنم النّبیّ (ص) لذلك جدّاً، و اعتبر ذلك عائقاً فی سبيل انتشار دعوته و أداء مهمّته.

فأنزل الله عليه قرآناً يأمره بإظهار الدّعوة و الطّلب من كلّ أحدٍ، حتّى من جبابرة قريش و من جميع القبائل و الفئات، أن تُسلم لربّها، مشعوفاً ذلك بوعد أكيد، بأنّ الله سوف يكفيه المستهزئين، فيجب أن لا يهتمّ لهم، و أن يتجاهلهم، و ذلك حين نزل قوله تعالى:

«فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ إِنَّا كَفَيناكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ».(۱)

فامتثل النّبیّ (ص) أمر الله و أظهر دعوته و طلب من النّاس جميعاً أن يسلموا لربّهم و يقولون: إنّه قام على الحجر، فقال:

«يا معشر قريش، يا معشر العرب! أدعوكم إلی شهادة أن لا إله إلّا الله، و أنّی رسول الله و آمركم بخلع الأنداد و الأصنام؛ فأجيبونی تملكون بها العرب، و تدين لكم العجم، و تكونون ملوكاً فی الجنّة.

۱- الحجر: ۹۴ و ۹۵.

ص: ۱۰۲

فاستهزؤوا به و قالوا: جنّ محمد بن عبدالله، و لم يجسروا عليه لموضع أبی طالب».(۱) و جاء أيضاً: أنّه (ص) قام علی الصّفا و نادی قريشاً، فاجتمعوا له، فقال لهم:

أرأيتم لو أخبرتكم أنّ خيلًا فی سفح هذا الجبل قد طلعت عليكم، أكنتم مصدّقی؟ قالوا: نعم، أنت عندنا غير متّهم و ما جربنا عليك كذباً قطّ. فقال: فإنّی «نَذِيرٌ لَكُمْ بَينَ يدَی عَذابٍ شَدِيدٍ»(۲) فنهض أبولهب، و صاح به: تبّاً لك سائر اليوم،(۳) أَلِهذا جمعت النّاس؟ و تفرّقوا عنه؛ فأنزل الله تعالی: «تَبَّتْ يدا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ» إلی آخر السورة.

المفاوضات الفاشلة

فلمّا بادی رسول الله (ص) قومه بالإسلام و صدع به، أعظموه و ناكروه و أجمعوا علی خلافه و عداوته، إلّا من عصم الله تعالی منهم بالإسلام و هم قليل مستخفّون.

و حدب علی رسول الله (ص) عمّه أبوطالب، و منعه، و قام دونه، و مضی رسول الله (ص) علی أمر الله مُظهراً لا يردّه شیءٌ.

فلمّا رأت قريش أنّ رسول الله (ص) لا يعتبهم من شیء أنكروه عليه، من فراقهم و عيب آلهتهم، و رأوا أنّ عمّه أباطالب قد حدب عليه، و قام دونه، فلم يُسلّمه لهم، حاولوا مفاوضة أبی طالب و هذه المفاوضات كما يری ابن إسحاق و غيره قد مرّت بثلاث مراحل، انتهت كلّها بالفشل الذّريع.

الأولی؛ إنّه مشی رجال من أشراف قريش إلی أبی طالب، فقالوا: يا أباطالب، إنّ

۱- راجع: تفسير نورالثقلين، ج ۳، ص ۳۴، عن تفسير القمی

۲- سبأ: ۴۶

۳- مَثَلٌ؛ يقولون: أسائر اليوم و قد زال الظّهر، و هو مثلٌ فی اليأس من الحاجة، أی أتطمع فيها بعد، و قد تبيّن لك اليأس

ص: ۱۰۳

ابن أخيك قد سبّ آلهتنا، و عاب ديننا، و سفه أحلامنا، و ضلّل آباءنا؛ فإمّا أن تكفّه عنّا، و إمّا أن تخلّى بيننا و بينه؛ فإنّك على مثل ما نحن عليه من خلافه، فنكفيكه. فقال لهم أبوطالب قولًا رفيقاً، و ردّهم ردّاً جميلا، فانصرفوا عنه.

الثّانيـة؛ إنّهم رأوا أنّ رسول الله (ص) قد استمرّ على ما هو عليه، يُظهر دينه، و يدعوا إليه، حتّى شَرَى الأمر بينه و بينهم، و حتّى تباعد الرّجال، و تضاغنوا، و أكثرت قريش ذكر رسول الله (ص) بينها، ذهبوا إلى أبى طالب، فتهدّدوه: إن لم يكفّ ابن أخيه عن شتم آبائهم، و تسفيهٔ أحلامهم، و شتم آلهتهم، فلسوف ينازلونه و إيّاه، حتّى يهلك أحد الفريقين، ثم انصرفوا.

فأرسل أبوطالب إلى رسول الله (ص)، فأخبره، و طلب إليه أن يبقى على نفسه و عليه، و لا يحمله ما لا يطيق. فظنّ أنّه قد بدى لعمّه فيه بداءٌ، و أنّه قد ضعف عن نصرته و القيام دونه، فقال له (ص):

«يا عمّ! والله لو وضعوا الشّمس فى يمينى، والقمر فى شمالى على أن أترك هذا الأمر حتّى يُظهره الله، أو أهلك فيه، ما تركته.»

فوعده أبوطالب النّصر.

الثّالثهٔ؛ عرضوا على أبى طالب أن يتّخذ «عمارةَ بن الوليد» ولداً له، و يسلّمهم النّبىّ (ص) الّذى فارق دين أبى طالب و دين آبائه، و فرّق جماعتهم و سفه أحلامهم، ليقتلوه؛ فإنّما هو رجلٌ برجلٍ.

فقال أبوطالب: والله، لبئس ما تسوموننى، أتعطوننى ابنكم آخذوه لكم، و أعطيكم ابنى تقتلونه، هذا و الله ما لا يكون أبداً.

فقال المطعم بن عدى: والله يا أباطالب! لقد أنصفك قومك و جهدوا على التّخلّص ممّا تكرهه، فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئاً.

فقال أبوطالب: والله ما أنصفونى، ولكنّك قد أجمعتَ على خذلانى، و مظاهرهٔ القوم علىّ، فاصنع ما بدالك. أو كما قال: فحقب الأمر، و حميت الحرب، و تنابذ

ص: ۱۰۴

القوم، و بادی بعضـهم بعضاً.(۱) و ربّما تکون هـذه المراحل متداخلـهٔ، أو مترتّبـهٔ؛ فإنّ ما ذکرناه لا یعدوا عن أن یکون فهماً منّا للسّیر الطّبیعی للأحداث، لا أکثرو لا أقلّ.

ماذا بعد فشل المفاوضات؟

و بعد فشل المفاوضات، فقد ظهر لأبی طالب أنّ السّیل قد بلغ الزُّبی،(۲) و أنّه علی وَشک الدّخول فی صراع مکشوف مع المشرکین؛ فلابـدّ من الحـذر، و الإحتیـاط للأمر؛ فجمع بنی هـاشم، و بنی المطّلب و دعاهم إلی منع الرّسول، و القیام دونه. فأجابوه، و قاموا معه، باسـتثناء أبی لهب لعنه الله؛ و منع الله عزّوجلّ رسوله، فلم یکن لهم إلی أن یضـرّوه فی شَعرِه و بَشَرِه سبیلٌ، غیر أنّهم یرمونه بالجنون، و السّحر، والکهانهٔ، و الشّعر؛ والقرآن ینزل علیه (ص) بتکذیبهم، و رسول الله (ص) قائم بالحقّ، ما یثنیه ذلک عن الدّعاء إلی الله تعالی سرّاً و جهراً.

و ذلک لأنّ المشـرکین بعد أن أدرکوا أنّ الاعتداء علی شـخصه (ص) سوف یتسـبّب فی صِراعٍ مسلّح لم یعدوا له عُدَّته، و لیسوا علی یقین من أن تکون نتـائجه لصـالحهم، خصوصـاً مع مـا کان لبنی هاشم من علاقات و أحلاف مع القبائل کحِلف المُطَیِّبین(۳) و حِلف عبدالمطّلب مع خزاعهٔ الّتی کانت تَقطُن(۴) خارج مکهٔ. بل قد

۱- راجع: سیرهٔ ابن هشام، ج ۱، ص ۲۸۶ ۲۸۲، والبدء و التاریخ، ج ۴، ص ۱۴۷ و ۱۴۹ و تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۶۸ ۶۵

۲- الزُّبی جمع زُبیَهٔ و الزُّبیَهٔ: الرّابیهٔ لا یعلوها ماءٌ و منه المثل: بلغ السیل الزُّبی، أی اشتدّ الأمر حتّی انتهی إلی غایهٔ بعیدهٍ

۳- المتحالفون فی حِلف المُطَیّبین هم بنو عبد مناف، و بنو أسد بن عبدالعزّی، و بنو زهرهٔ بن کلاب، و بنو تیم بن مرهٔ بن کعب، و بنو حارث بن فهـد بن مالک بن النضـر؛ تحالفوا علی أن لا یتخاذلوا و لا یسـلّم بعضـهم بعضاًما بلّبحرٌ صَوفَهً(یریـد إلی الأبـد، و صوف البحر: شـیءٌ علی شـکل الصّوف الحیوانی، واحـدته: صوفهٔ) فأخرج بنو عبد مناف جفنهً مملوءهً طَیِّباً، فیزعمون أنّ بعض نساء بنی عبد مناف أخرجتها لهم، فوضـعوها لأحلافهم فی المسـجد عنـد الکعبهٔ، ثمّ غمس القوم أیدیهم فیها، فتعاقوا و تعاهدوا، هم و حلفائهم، ثمّ مسحوا الکعبهٔ بأیدیهم توکیداً علی أنفسهم، فسُمّوا المطیّبین(سیرهٔ ابن هشام، ج ۱، ص ۱۳۹ ۱۳۸)

۴- قَطَنَ فی المکان و به قُطوناً: أقام فیه و توطّنه.

ص: ۱۰۵

توجب هذه الحرب- لو نشبت التّمكين لمحمد (ص) من نشر دعوته.(۱) فمن أجل كلّ ذلك آثر المشركون أن يبتعدوا عن الحرب، و يتّبعوا أساليب أخرى لتضعيف أمر محمّد (ص) و الوقوف فى وجه دعوته فنجدهم:

أ. ينهون النّاس عن الالتقاء بالنّبى (ص)، و عن أن يسمعوا ما جاء به من قرآن.

قال تعالى: «وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ»(۲).

و قال تعالى: «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ»(۳).

ب. يتّبعون أسلوب السّخريّة و الاستهزاء، و إلصاق التّهم الباطلة بهدف:

۱. التأثير على شخص النّبىّ الأعظم (ص)، عَلَّه(۴) ينهزم نفسيّاً و جعله يعيش عقدة الحقارة و الضّعة فلربّما يتخلّى عن هذاالأمر، و يكذب نفسه.

۲. الحطّ من كرامة النّبىّ (ص)، و ابتذال شخصيّته، بهدف تنفير أصحاب النّفوس الضّعيفة من متابعته، و صرفهم عن الدّخول فيما جاء به.

و لهذا نجدهم يغرّون سفهاءهم بإيذائه و تكذيبه، و أحياناً كان يتولّى ذلك منه سادتُهم و كبراؤهم، بل لقد رأيناهم يأمرون غلاماً منهم بأن يلقى عليه سَلى(۵)

۱- و يروى بعض المحققين أنّ من المحتمل أنّ أباطالب كان يستعمل أسلوب اللّين تارة و الشدّة أخرى؛ بهدف إثارة حرب كهذه، تهدف إلى تمكين النّبىّ(ص) من نشر دعوته

۲- الأنعام: ۲۶

۳- فصلّت: ۲۶

۴- عَلّ فلاناً: سقاه ثانية أو تِباعاً

۵- السَّلى: الجلدة الّتى يكون فيها الولد من النّاس و المواشى.

ص: ۱۰۶

جزوروفرثه، و هو قائم یصلّی، فیلقیه بین کتفیه، فیغضب أبوطالب، و یأتی فیمرّ السَّلی علی سبالهم(۱) جمیعاً و قد ألقی الله الرّعب فی قلوبهم.(۲)

و کانوا أیضاً یلقون علیه التّراب(۳)، و رَحِمَ الشّاةِ،(۴) و غیر ذلک و قد أثّر ذلک إلی حدّ ما فی صرف النّاس، و إبعادهم عن الدّخول فی الإسلام، حتّی لیقول «عروة بن زبیر» و غیره: «وکرهوا ما قال لهم، و أغروا به مَن أطاعَهم؛ فانصفق عنه(۵) عامّة النّاس.».(۶)

المعذّبون فی مکّة

کما أنّهم قد تذامروا(۷) بینهم علی من فی القبائل منهم، من أصحاب رسول الله (ص) الّذین أسلموا معه؛ فو ثبت کلّ قبیلة علی من فیهم من المسلمین یعذّبونهم، و یفتنونهم عن دینهم، و یعذّبونهم بالحبس و الضّرب و الجوع و برمضاء مکّة و بغیر ذلک من الأسالیب الوحشیّة و اللّا انسانیّة.

فعذّب عمرُ بن الخطّاب الّذی أسلم قبیل الهجرة جاریةَ بنی مؤمّل (حی من بنی عدی) و کانت مسلمة، فکان یضربها، حتّی إذا ملّ،(۸) قال: إنّی أعتذر إلیک،

۱- السّبال جمع سَبَلة، و السَّبَلة محرکة، الدائرة فی وسط الشّفة العلیا و قیل: ما علی الشّارب من الشّعر و قیل مجتمع الشّاربین

۲- راجع: البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۱۳۴

۳- راجع: السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۲۹۱ و ۲۹۲، و السیرة النبویة لدحلان(بهامش الحلبیّة)، ج ۱، ص ۲۰۸ و ۲۰۲ و ۲۳۱

۴- راجع: البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۱۳۴

۵- انصفق: انصرف و ارتدّو رجع

۶- تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۶۸

۷- التّذامر: التّحاضّ علی القتال

۸- ملّ فلان: أصابه الملال، و الملال: السّامة و الضّجر و هو فتور یعرض للإنسان من کثرة مزاولة شیءٍ، فیوجب الکلال و الإعراض عنه.

ص: ۱۰۷

إنّی لم أترککِ إلّا ملالة.(۱) و عذّب المشرکون أیضا خَبّاب بن الأرَتّ، و أمّ شریک، و مصعب بن عمیر، و بلال الحبشی و عامر بن فهیرة و کذلک آل یاسر، أشدَّ العذاب، بحیث استشهدت سمیّةُ أمّ عمّار علی ید فرعون قریش أبی جهل لعنه الله، فکانت أوّل شهیدة فی الإسلام،(۲) ثم استشهد یاسر (رحمه الله). و عُذّب عمّار أیضا عذاباً شدیداً من قِبَل بنی مخزوم، حتّی أُکره علی التّفوُّه بما یعجب المشرکون، فترکوه، فأتی النّبیّ (ص) باکیاً و قال له: لم أترک یا رسول الله، و قد أکرهونی حتّی نلت منک و ذکرتُ آلهتم بخیر. فقال له النّبیّ (ص): کیف تجد قلبک یا عمّار؟ قال: إنّه مطمئنّ بالإیمان یا رسول الله. قال: لا علیک فإن عادوا إلیک فعُد لما یریدون؛ فقد أنزل الله فیک: «إِلَّا مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالإِیمانِ»(۳).

و قد ضرب هؤلاء لنا المثل الأعلی فی الصّمود و الجهاد من أجل المبدأ و العقیدة مع معرفتهم بأنّهم لا یملکون قوّة تستطیع أن تردّ عنهم، غیر إرادة الله تعالی، و أنّهم إنّما یتّحدون بإسلامهم العالم کلّه، الّذی کان بکلّ ما فیه ضدّهم.

و هنا تَکمُن عظمتهم،(۴) و هذا هو سرّ امتیازهم علی غیرهم.

۱- سیرة ابن هشام، ج ۱، ص ۳۴۱، و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۳۰۰، و راجع: السیرة النبویّة لابن کثیر، ج ۱، ص ۴۹۳، و المحبر، ص ۱۸۴. و لعلّ بنی مؤمّل قد سمحوا لعمر بن الخطاب أن یتولّی تعذیب جاریتها و إلّا فإنّ وضعه الاجتماعی لم یکن یسمح له بأمرٍ من هذا القبیل

۲- الاستیعاب(هامش الاصابة)، ج ۴، ص ۳۳۱ و ۳۳۰ و ۳۳۳، و الاصابة، ج ۴، ص ۳۳۵ و ۳۳۴، و السیرة النبویة لابن کثیر، ج ۱، ص ۴۹۵ و أسد الغابة، ج ۵، ص ۴۸۱، و تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۲۸

۳- النحل: ۱۰۶

۴- کمن الرّجل: تواری و استخفی.

ص:۱۰۸

ص: ۱۰۹

الفصل الرابع هجره الحبشه

اشاره

ص:۱۱۰

ص: ۱۱۱

لابدّ من حَلٍ

لقد استمرّت قريش فى تعذيب من يدخل دين الإسلام ممّن لم يكن لهم عشيرة تمنعهم. و كان الاستمرار فى هذا الوضع غير ممكن.

و من جهة ثانية، فإنّ استمرار هذا الوضع الّذى يواجهه المسلمون، الملىء بالآلام و المشاقّ، لسوف يقلّل من إقبال النّاس على الدّخول فى الإسلام، مادام أنّ هذا الدّخول لا حصاد له سوى الرّعب و التّعذيب و المصائب.

و من جهة ثالثة، فقد كان لابدّ من تسديد ضربة لكبرياء قريش و جبروتها ولو نفسيّاً لتدرك أنّ قضيّة الدّين تتجاوز حدود تصوّراتها و قدراتها، و أنّ عليها أن تفكّر بموضوعيّة و عقلانيّة أكثر؛ فكان أن اختار رسول الله (ص) للمسلمين الهجرة إلى الحبشة.

سرّ اختيار الحبشة

و أمّا عن سرّ اختيار رسول الله (ص) الحبشة مهاجراً للمسلمين، فقد أشار إليه بقوله: «إنّ بها مَلِكاً لا يُظلم عنده أحدٌ و هى أرض صدق» و «إنّه يحسن. الجوار».

و قد كان من الواضح أنّه.

۱. كان لابدّ لقريش من أن تبذل محاولاتها لاسترجاع المسلمين، لتبقى هى المهيمنة و صاحبة الاختيار الأوّل و الأخير فى مصير هذا الدّين، الّذى تراه يتهدّد كبرياءها و شركها و إنحرافها.

ص: ۱۱۲

۲. لقـد كان لقريش نفوذ فى بلاد الرّوم و الشّام، لما كان لها من علاقات تجاريّـة و اقتصاديـة معها. فالهجرة إلى هذا البلاد إذن سوف تسـهّل على قريش استرجـاع المهـاجرين، أو على الأقـل، إلحـاق الأذى بهم؛ و لا سيّما إذا كان ملوك تلك البلاد لا يلتزمون بأى من الأصول الأخلاقيّة و الإنسانيّة، و لم يكن لديهم مانع من ممارسة أى نوع من أنواع الظّلم و الجور، و على الأخصّ بالنّسـبة لمن ينتسـب إلى دعوة يرون أنّها تضرّ بمصالحهم الشّخصيّة و تهدّد كيانهم و جبروتهم.

و أمّا بلاد اليمن، و بعض المناطق العربيّة و القِبليّة الأخرى، فقد كانت تحت نفوذ النّظام الفارسى، المتجبّر و الظّالم.

و يذكر هنا: أنّ بعض القبائل عند ما عرض عليها النّبىّ (ص) دعوته و طلب منها حمايتها له، قبلت بذلك، و لكن ممّا دون كسرى، أمّا من كسرى فلا.(۱) ۳. قد كان لقريش نفوذ قوىّ فى مختلف القبائل العربيّة، حتّى ما كان منها تحت نفوذ الفرس و الرّوم.

۴. ما ذكره النّبىّ (ص) من أنّ بها مَلِكاً لا يظلم عنـده أحـدٌ، فإنّ كلّ ذلك يجعلنا نضع أيدينا على السرّ الحقيقى لاختيار بلاد الحبشة، البعيـدة عن النّفوذ الفارسـى و الرّومى و القريشـى، و الّتى لا يمكن لقريش أن تصل إليها على ظهر جواد أو راحلة، و إنّما بالسّـفن عبر البحـار، و لم تكن قريش تعرف حرب السّـفن. فاختـار رسول الله (ص) هـذه البلاـد بالـذّات لتكون أرضـاً لهجرة المسـلمين، الّـذين لا يزالون ضعافاً أمام قوّة قريش وجبروتها.

ثمّ انّنـا نسـتفيد من قوله (ص) عن أرض الحبشـة: «إنّهـا أرض صـدق» أنّه قـد كان فيها شـعبٌ يعيش على الفطرة و يتعامل بالصّـدق و الصّـفاء، و ربّمـا كـان النّاس فى تلك المنطقـة أقرب من غيرهم إلى الالتزام بما تبقى لـديهم من تعاليم السّـيد المسـيح (ع)، كما ربّما يستفاد مما جرى لجعفر مع مَلِك الحبشة فى أمر

۱- راجع: السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۵ و ص ۱۶، و السيرة النبوية لابن كثير، ج ۲، ص ۱۶۸.

ص: ۱۱۳

عیسی (ع)، فیمکن لهؤلاء الثلّة من المسلمین المهاجرین أن یعیشوا مع هؤلاء النّاس و أن یتعاملوا معهم، لا سیّما و أنّها بلاد لم یکن فیها من الإنحرافات و الأفکار و الشّبهات ما کان فی بلاد الرّوم و الفرس، فکانت أقرب إلی الفطرة و ألحق من غیرها.

الهجرة إلی الحبشة

و هاجر المسلمون بأمرٍ من رسول الله (ص) إلی الحبشة؛ ذهبوا إلیها أرسالًا علی حسب روایة أمّ سلمة.(۱) و یقال:

إنّه سافر أوّلًا عشرة رجالٍ و أربع نساء علیهم عثمان بن مظعون(۲)، ثمّ خرج آخرون حتّی تکاملوا فی الحبشة ثنین أو ثلاثاً و ثمانین رجلًا، إن قلنا إنّ عمّار بن یاسر کان معهم، و تسع عشرة إمرأة عدا الأطفال.

و قد کانت هذه الهجرة فی السّنة الخامسة من البعثة کما نصّ علیه عامّة المؤرّخین، و لکن عند الحاکم: أنّ هجرة الحبشة قد کانت بعد وفات أبی طالب،(۳) و هو إنّما توفّی فی السّنة العاشرة من البعثة. إلّا إذا کان الحاکم یتحدّث عن هجرة جدیدة قام بها بعض المسلمین فی هذا الوقت، لعلّها عودة الرّاجعین إلی مکّة هو سماعهم بالهدنة، ففوجئوا بالعکس، فعادوا أدراجهم، و لکنّنا لا نملک شواهد تؤیّد أنّ ذلک کان فی تلک السّنة بالذّات.

۱- السیرة النبویة لابن کثیر، ج ۲، ص ۱۷، البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۷۲، تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۹۰

۲- سیرة ابن هشام، ج ۱، ص ۳۴۵، و السیرة النبویة لابن کثیر، ج ۲، ص ۵، و البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۶۷ و السیرة الحلبیّة، ج ۱، ص ۳۲۴ قال: و به جزم ابن المحدّث فی سیرته، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۲۸۸

۳- مستدرک الحاکم، ج ۲، ص ۶۲۲.

ص: ۱۱۴

و كيف كان فإنّنا نقول: إنّنا نرجّح أنّه لم يكن سوى هجرة واحدة للجميع، عليها جعفر بن أبى طالب (ع)، الّذى لم يكن غيره من بنى هاشم، فلم يكن ثمّة هجرتان، عشرة أوّلًا، ثُمّ الباقون ثانياً، و إن كان خروجهم إنّما كان أرسالًا حفاظاً على عنصر السّريّة، و ذلك بدليل الرّسالة الّتى وجّهها الرّسول (ص) إلى مَلِكِ الحبشة مع عمرو بن أميّة الضّمرى، و الّتى جاء فيها. «قد بعثت إليكم ابن عمّى جعفر بن أبى طالب، معه نفر من المسلمين، فإذا جاؤوك فأقرهم ...».(۱) و هذا هو الظّاهر من رواية أخرى عن أبى موسى، قال: «أمرنا رسول الله (ص) أن ننطلق. جعفر بن أبى طالب إلى أرض النّجاشى ...»(۲) و إن كانت هجرة أبى موسى هذه محلّ شك، فإنّه لم يسلم إلّا فى المدينة فى السّنة السّابعة من الهجرة.

و نعتقد أنّ هجرة جعفر إلى الحبشة لم تكن بسبب تعرّضه للتّعذيب من قِبَل قريش، فقد كانت قريش تخشى مكانة أبى طالب و تراعى جانبه و جانب بنى هاشم بصورة عامّة؛ و إنّما أرسله النّبىّ (ص) مع المهاجرين ليكون أميراً عليهم، و مدبّراً لأمورهم، و مشرفاً على شؤونهم و مصالحهم، و حافظاً من أن يذوبوا فى هذا المجتمع الجديد، كما كان الحال بالنّسبة إلى ابن جحش الّذى تنصر فى الحبشة.

محاولة قريش اليائسة

و بعد أن صَحا(۳) مشركو مكّة من عنف الصّدمة و رأت قريش استقرارهم فى

۱- البدايةو النهاية، ج ۳، ص ۸۳ و البحار، ج ۱۸، ص ۴۱۸، و إعلام الورى، ص ۴۶ ۴۵ عن قصص الأنبياء

۲- البداية و النهاية، ج ۳، ص ۷۰ عن ابن نعيم فى الدلائل، و السيرة النبوية لابن كثير، ج ۲، ص ۱۱

۳- صَحَى السُكرانُ: ذهب سكره و أفاق؛ يقال: صحى من سكره و فلان: ترک الصّبا و الباطل. و العَنف: ضدّ الرّفق.

ص: ۱۱۵

الحبشة و أمنهم، ائتمرت فيما بينها و قرّرت إرسال رجلين من قِبلها إلى الحبشة لاسترداد المهاجرين، و وقع اختيارهم على عمرو بن العاص،(۱) فأرسلو هما إلى النّجاشی بهدايا له و لبطارقته.(۲) و ادّعيا أَمام النّجاشی أنّه قد ضَوى(۳) إلى بلدک منّا غلمان سفهاء فارقوا دينهم و لم يدخلوا فی دينک، و جاؤوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن و لا أنت، و قد بَعَثنا إليک فيهم أشراف قومهم من آبائهم و أعمامهم و عشائرهم لتردّهم إليهم ....

فرفض تسليمهم إليهم حتّى يسئلهم عن صحّة ما جاء به عمرو و عمارة. فجاء المسلمون، فسئلهم. فقال جعفر:

«أيّها الملک! کنّا قوماً أهل جاهليّة، نعبد الأصنام، و نأکل الميتة، و نأتی الفواحش، و نقطع الأرحام، و نسیء الجوار، و يأکل منّا القوی الضعيفَ، فکنّا على ذلک، حتّى بعث الله إلينا رسولًا منّا، نعرف نسبه و صدقه و أمانته و عفافه، فدعانا إلى الله لنوحّده و نعبده و نخلع ما کنّا نعبد نحن و أباؤنا من دونه من الحجارة و الأوثان، و أمرنا بصدق الحديث، و أداء الامانة، و صلة الرّحم، و حسن الجوار، و الکفّ عن المحارم و الدّماء؛ و نهانا عن الفواحش، و قول الزّور، و أکل مال اليتيم، و قذف المحصنات؛ و أمرنا أن نعبد الله وحده، لا نشرک به شيئاً، و أمرنا بالصّلاة، و الزّکاة و الصّيام و ...».(۴)

۱- و قيل: على عمارة بن الوليد

۲- البطارقة: جمع بطريق و البطريق: القائد من قوّاد الرّوم، تحت يده عشرة آلاف رجل

۳- ضوى إليه: انضمّ إليه و لجأوأوى، و فلانٌ: أتى ليلًا

۴- ذکرت الزّکاة و الصّيام فی مختلف المصادر، فراجع: سيرة ابن هشام، ج ۱، ص ۳۶۰، و السيرة النبوية، لابن کثير، ج ۲، ص ۲۱، و الکامل لابن الاثير، ج ۲، ص ۸۰(و لم يذکر الزکاة) و إعلام الورى، ص ۴۴(و لم يذکر الصيام) و البداية و النهاية، ج ۳، ص ۷۴ و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۲۹۰، و حلية الأولياء، ج ۱، ص ۱۱۴، و السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۳۴۰.

قد شکّک البعض فی صحّة هذه الرّواية، و ذلک لذکر الصّيام فيها، و هو إنّما شرع فی المدينة(ذکره أحمد أمين فی فجر الاسلام، ص ۷۶ و لعلّه اقتبسه من السيرة الحلبيّة، ج ۱، ص ۳۳۹) و لکنّه کلام باطل؛ فإنّ الصّيام و الزّکاة و غير ذلک کلّه قد شرع فی مکّة. و منشأ هذه التّحقيقات الرّشيقة!! لأحمد أمين و من هم على شاکلته، إنّما هو التّشکيک فی موقف يُظهر بطولة جعفر، و جرأته و حکمته و عقله و درايته. و قد ابتلی جعفر بمثل هذا الإجحاف فی حقّه فی مورد آخر، و هو کونه الأمير الأول فی غزوة مؤته کما سيأتی فإنّ لهم اهتماماً خاصّاً فی إبعاد جعفر عن هذا المقام و التّأکيد على أنّ الأمير الأول هو زيد بن حارثة. کلّ ذلک من أجل أخوّته لعلی(ع) و قرابته منه.

ص: ۱۱۶

و قرأ عليه جعفر بعض سورة الكهف، فبكى النّجاشى حتّى اخضلّت لحيته و كذلك أساقفته. ثمّ قال: إنّ هذا والّذى جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة؛ انطلقا. فو الله لا أسلّمهم إليكما، و لا يكادون.

ثمّ غدا عمرو فى اليوم التّالى ليخبر النّجاشى بأنّ المسلمين يقولون: إنّ عيسى بن مريم عبدٌ؛ فأرسل إليهم، فسئلهم، فقال له جعفر: نقول فيه الّذى جاء به نبيّنا (ص) هو عبدالله و رسوله، و روحه، و كلمته الّتى ألقاها إلى مريم العذراء البتول. فتناول النّجاشى عوداً و قال: والله، ماعدا عيسى بن مريم ما قلت هذا العود.

فتناخرت بطارقته،(۱) فقال: و إن نخرتم، اذهبوا فأنتم شيوم(۲)، مَن سبّكم غَرِم قالها ثلاثاً ما احبّ أنّ لى دَبراً(۳) من ذهب و أنّى آذيت رجلًا منكم، ثمّ ردّ هدايا قريش.(۴)

قريش و خططها المستقبليّة

حقّاً لقد كانت هجرة المسلمين إلى الحبشة ضربةً قاسيةً لقريش، أفقدَتها

۱- تناخرت بطارقته: تكلّمت و كأنّه كلام مع غضب و فتور. و نخر الأنسان و الحمار و الفرس: مدّ الصوت و النّفس فى خياشيمه

۲- أى آمنون

۳- الدَّبر: الجبل

۴- راجع المصادر المتقدمة.

ص: ۱۱۷

صوابها و زعزعت وجودها و کیانها؛ فحاولت أن تتدارک الأمر، فلحقت بهم بهدف إرجاعهم و إبقائهم تحت سلطتها و لکن بعد فوات الأوان.

و کان أن اضطرّت قریش للمرّهٔ الأولی لمراجعهٔ حساباتها من جدید، بعد أن أدرکت أنّزمام المبادرهٔ لم یعد بیدها، و ذلک لأنّها:

۱. أدرکت أنّ الاستمرار فی تعذیب المسلمین الّذین أصبحوا متفرّقین فی مختلف القبائل لم یعدله کبیر جدوی و لا جلیل أثر، إن لم یکن سبباً فی إثارهٔ حرب داخلیّهٔ، تکون عواقبها السّیئهٔ علی سمعتها و کرامتها کبیرهٔ و خطیرهٔ.

۲. رأت أنّ محمداً (ص) یرید أن تکون دعوته إنسانیّهٔ عالمیّهٔ، لا تختصّ بعرب مکّهٔ و الحجاز، و أدرکت أنّ هجرهٔ هؤلاء إلی الحبشهٔ لم تکن متمحضّهٔ فی الهروب من التّعذیب، لانّ الکثیرین من هؤلاء لم یکن ممن یعذّب.

۳. تری أنّ معنی هجرهٔ المسلمین هذه، و خروجهم من تحت سلطتها، هو أنّها سوف تکون أمام مواجههٔ شاملهٔ، و أنّ مصالحها فی معرض التّهدید و البوار.

إذن فإنّوجود المسلمین و هم من قریش فی الصّمیم فی منطقهٔ بعیدهٔ عن نفوذ القرشیّین و سلطانهم، و فی ملجأ أمین، و منطلق مطمئن، لیشکل أعظم الأخطار علی قریش و مصالحها؛ الأمر الّذی یحتم علیها التّریث(۱) و الصّبر، و أحکام التّدبیر، لا سیّما و أنّها لا تجد إلی تصفیهٔ النّبیّ (ص) جسدیّاً حیلهً، و لا إلی إسکاته سبیلًا، ما دام فی حمایهٔشیخ الأبطح، أبی طالب (ع) و الهاشمیّین، عدا أبی لهب. فأرسلت إلی النّجاشی ممثّلین عنها لاسترداد المهاجرین، فرجعها إلیها بالفشل الذّریع و الخیبهٔ القاتلهٔ؛ فأفقدها ذلک صوابها و أصبحت تتصرّف بدون وَعی و لا تدبّرٍ، فعدّت من جدید علی من تبقی من المسلمین بالعذاب و التّنکیل، و جعلت تتعرض للنّبی (ص) بالسّخریّهٔ و الاستهزاء، و الاتّهام بالجنون و السّحر و الکهانهٔ و بأنواع مختلفهٔ من الحرب النفسیّهٔ و الأذی.

۱- تَرَیّثَ: أبطأ، و الرّیث: مقدار المهلهٔ من الزّمان.

ص: ۱۱۸

عودهٔ بعض المهاجرين

و تسرّبت(۱) أنباء الهدنـهٔ القصـيرهٔ و العفويّهٔ غير المعلنهٔ الّتى حصـلت فى مكّهٔ إلى مسامع المسـلمين فى الحبشهٔ، و رأى المسـلمون ما جرى للنّجاشى بسببهم،(۲) فارتأى فريق منهم العودهٔ إلى مكّهٔ، بعد شـهرين، أو ثلاثهٔ أشـهر، و عاد منهم أكثر من ثلاثين رجلًا، و دخل عثمان بن مظعون بجوار الوليد بن المغيرهٔ، و كان ما كان من ردّه جوارَه و رضاه بجوار الله تعالى.

نعم، هذا هو السرّ فى رجوع بعض المهاجرين من الحبشهٔ، و ليس ما ذكره أعداء الإسلام من قصّهٔ الغرانيق الّتى لا شكّ فى كذبها.(۳)

۱- تسرّب: دخل و انتشر

۲- كـان وجود المسـلمين فى الحبشهٔ قـد تسـبّب للنّجاشـى ببعض المتـاعب؛ حيث اتّهمه أهـل بلاده بأنّه خرج من دينهم، فثاروا عليه؛ ولكنّه اسـتطاع أن يخمد الثورهٔ بحسن إدراكه و وعيه(راجع: تاريخ الإسلام للذّهبى، ج ۲، ص ۱۳۶، و السيرهٔ النبويهٔ لابن هشام، ج ۱، ص ۳۶۵، و البدايهٔ و النهايهٔ، ج ۳، ص ۷۷.)

۳- ملخّص هـذه القضـيّهٔ المكذوبـهٔ: أنّه بعـد أن هاجر المسـلمون إلى الحبشهٔ بحوالى شـهرين، جلس رسول الله(ص) مع المشـركين، فـأنزل الله تعالى عليه سورهٔ النّجم، فقرأها، حتّى إذا بلغ قوله تعالى:« أفرأيتم اللّات و العزّى و مناهٔ الثالثـهٔ الأخرى "وسوس إليه الشّيطان بكلمتين، فتكلم بهمـا ظانّاًأنّهمـا من جملـهٔالوحى و همـا:« تلـك الغرانيق(جمع غرنوق: طيور المـاء. شـبهّت الأصـنام بها لارتفاعها فى السّـماء فتكون الأصـنام مثلهـا فى رفعـهٔ القـدر؛ والغرنوق أيضـا: الشّـاب الأبـيض النّـائم) العلى و أنّ شـفاعتهن لترتجى. "ثمّ مضـى فى السّـورهٔ، حتّى إذا بلغ السّـجدهٔ، سـجد و سـجد معه المسـلمون و المشـركون. و أضـاف البخـارى سـجود الإنـس و الجنّ إلى مجموع المسـلمين و المشـركين، و طار الخبر فى مكّـهٔ و فرح المشـركون، بل و يقال: إنّهم حملوا الرّسول، و طاروا به فى مكّهٔ من أسـفلها إلى أعلاها ....

و يقولون: إنّه لمّا سـمع المسـلمون فى الحبشـهٔ بالسّـلام و الوِئام(الوئام: الوفاق) بين النّبىّ(ص) و قريش عادت طائفـهٔ منهم إلى مكّهٔ، فوجدوا الأمر على خلاف ذلك.

و نحن نعتقـد جازمين بكـذب هذه القضـيّهٔ و افتعالها، و يشاركنا فى هذا الاعتقاد جمع من العلماء، فقد قال محمد بن إسـحاق حين ما سئـل عنهـا:« هـذا من وضع الزّنادقـهٔ» و صـنّف فى تفنيـدها كتابـاً(راجع: البحر المحيـط لأـبى حيّان، ج ۶، ص ۳۸۱). و قال القاضـى عبدالجبّار عن هذا الخبر:« لا أصل له، و مثل ذلك لا يكون إلّا من دسائس الملحدهٔ»(تنزيه القرآن عن المطاعن، ص ۲۴۳).

ص: ۱۱۹

الفصل الخامس فی شعب أبی طالب (ع)

اشاره

ص:۱۲۰

ص: ۱۲۱

المقاطعة

لمّا رأت قريش عزّة النّبىّ (ص) بمن معه و عزّة أصحابه فى الحبشة و فشو الإسلام فى القبائل، و أنّ جميع جهودها فى محاربة الإسلام قد باءت بالفشل، حاولت أن تقوم بتجربة جديدةٍ، و هى الحصار الاقتصادى و الاجتماعى ضدّ الهاشميين، و أبى طالب؛ فإمّا أن يرضخوا(۱) لمطالبها فى تسليم محمّد لها للقتل، و إمّا أن يتراجع محمد (ص) نفسه عن دعوته، و إمّا أن يموتوا جوعاً و ذلّاً، مع عدم ثبوت مسؤوليّة محدّدة على أحدٍ فى ذلك، يمكن أن تجر عليهم حربا أهليّة، ربّما لا يمكن لأحد التّكهنّ(۲) بنتائجها و عواقبها السيّئة.

فكتبوا صحيفة تعاقدوا فيها على عدم التزوّج و التّزويج لبنى هاشم و بنى المطّلب، و أن لا يبيعوهم شيئاً، و لا يبتاعوا منهم، و أن لا يجتمعوا معهم على أمرٍ من الأمور، أو يسلّموا لهم رسولَ الله (ص) ليقتلوه.

و قد وقع على هذه الصّحيفة أربعون رجلًا من وجوه قريش و ختموها بخواتيمهم، و علّقت الوثيقة فى الكعبة مدّة و يقال: أنّهم خافوا عليها السّرقة؛ فنقلوها إلى بيت أمّ أبى جهل.(۳)

۱- رضخ له من ماله: أعطاه و راضخ الشىءَ: أعطاه كارهاً

۲- كهن له كهانةً: قضى له بالغيب وحدّث به

۳- هكذا جاء فى بعض الرّوايات فى البحار، ج ۱۹، ص ۱۶ عن الخرائج و الجرائح و لا يهّمنا تحقيق هذا الامر.

ص: ۱۲۲

و كان ذلك فى سنة سبع من البعثة على أشهر الرّوايات، و قيل ستّ.

و أمر أبوطالب بنى هاشم أن يدخلوا برسول الله (ص) الشّعب الّذى عُرّف بشعب أبى طالب و معهم بنو المطّلب بن عبد مناف باستثناء أبى لهب لعنه الله و أخزاه.(۱)

و استمرّوا فيها إلى السنّة العاشرة، و وصغت قريش عليهم الرّقباء حتّى لا يأتيهم أحدٌ بالطّعام، و كانوا ينفقون من أموال خديجة و أبى طالب، حتّى نفدت، حتّى اضطرّوا إلى أن يقتاتوا(۲) بورق الشّجر.

و كان صِبيَتُهم يتضاغون جوعاً،(۳) و يسمعهم المشركون من وراء الشّعب، و يتذاكرون ذلك فيما بينهم، فبعضهم يفرح، و بعضهم يتذمّم(۴) من ذلك.

و لم يكونوا يجسرون على الخروج من الشّعب إلّا فى موسم العمرة فى رجب، و موسم الحجّ فى ذى الحجّة، فكانوا يشترون حينئذٍو يبيعون ضمن ظروف صعبة جدّاً، حيث أنّ المشركين كانوا يلتقون بكلّ من يقدم مكّة أوّلًا، و يطمعونه بمبالغ خياليّة ثمناً لسلعته، بشرط أن لا يبيعها للمسلمين.

و كان أبو لهب هو رائدهم فى ذلك، فكان يوصى التّجار بالمغالاة عليهم، حتّى لا يدركوا معهم شيئاً، و يضمن لهم، و يعوّضهم من ماله كلّ زيادة تبذل لهم؛ بل لقد كان المشركون يتهدّدون كلّ من يبيع المسلمين شيئاً بنهب أمواله، و يحذّرون كلّ قادم إلى مكّة من التّعامل معهم، يريدون بذلك أن يدركوا سفك دم رسول الله (ص).(۵)

۱- و قيل: إنّ أبا سفيان بن حارث أيضا لم يدخل الشّعب معهم، و لكنّه قول نادر، و الأكثر على الاقتصار على أبى لهب لعنه الله

۲- اقتات الحبوب: اتّخذها قوتاً

۳- تضاغى مِنَ الطَّوَى: تضوّر من الجوع و صاح

۴- تذمّم الرّجل: استنكف

۵- البداية و النهاية، ج ۳، ص ۸۴.

ص: ۱۲۳

و قد استمرّت هذه المحنة سنتين أو ثلاثاً، و كان أميرالمؤمنين (ع) أثناءها يأتيهم بالطّعام سرّاً من مكّة، من حيث يمكن، و لو أنّهم ظفروا به لم يبقوا عليه، كما يقول الإسكافى و غيره.(۱) و كان أبوطالب كثيراً ما يخاف على النّبيّ (ص) البيات؛ فإذا أخذ النّاس مضاجعهم، اضطجع النّبيّ (ص) على فراشه، حتّى يرى ذلك جميع مَن فى الشّعب، فإذا نام النّاس، جاء و أقامه، و أضجع ابنه عليّاً مكانه.(۲)

أموال خديجة و سيف على]

من المعروف أنّ الإسلام قد قام بسيف عليٍ(۳) (ع) و بأموال خديجة (ع) الّتى انفقتها فى سبيل الله؛ فهل معنى ذلك أنّ خديجة كانت ترشو النّاس من أجل أن يدخلوا فى الإسلام؟

و هل يمكن العثور على مورد واحد من هذا القبيل فى التاريخ؟!

لعلّك تقول: إنّ النّبيّ (ص) كان يتألّف كثيرين على الإسلام، فيعطيهم الأموال ترغيباً لهم فى ذلك، و قضيّة غنائم حنين الآتية إن شاءالله أوضح دليل على ذلك، و لا يجهل أحدٌ سهم المؤلّفة قلوبهم فى الإسلام.

و الجواب: أنّ هذا ليس معناه أنّهم كانوا يأخذون الرّشوة على الإسلام؛ و إنّما يريد الإسلام لهؤلاء أن يعيشوا فى الأجواء الإسلاميّة و يتفاعلوا معها، و ينظروا لها نظرة سليمةً؛ فكان هذا المال المعطى لهم يساعد على التّغلّب على تلك الحواجز

۱- شرح النهج للمعتزلى، ج ۱۳، ص ۲۵۶

۲- المصدر المتقدم، و الغدير، ج ۷، ص ۳۵۸ ۳۵۷ عن كتاب الحجّة لابن معد

۳- كما قال رسول الله(ص):

لا فتى إلّا على لا سيف إلّا ذوالفقار

و سيأتى فى غزوتى بدرٍ و أحد.

ص: ۱۲۴

الوهميّـة فى أكثرها، و يجعلهم يعيشون فى الأجواء و المناخات الإسلامية، و يتعرّفون على خصائص الإسلام و أهدافه؛ و لتحصل لهم من ثَمّ القناعات الوجدانيّة و الفكريّة بأحقّية الإسلام و سمُّو أهدافه.

و أمّا أموال خديجة، فلم تكن تُعطى كرشوة على الإسلام، و لا كانت تنفق على المؤلّفة قلوبهم؛ و إنّما كانت تسدّ رمق ذلک المسلم، الّذى يعانى أعظم المشاقّ و الآلام، فى سبيل إسلامه و عقيدته؛ هذا المسلم، الّذى لم تتورّع قريش عن محاربته بكلّ ما تملكه من أسلحة لا انسانيّة و لا اخلاقيّة، حتّى بالفقر و الجوع.

فكانت تلک الأموال تسدّ رمق مَن يتعرّض للأخطار الكبيرة، و تخدم الإسلام عن هذا الطّريق؛ و هذا معنى قولهم: «إنّ الإسلام قام بأموال خديجة». فإنّ أموالها، الّتى أنفقت فى المقاطعة، كانت فى غالبها، من النّوع الّذى يمكن الانتفاع به فى سدّ رمق الجائع، و كسوة العارى؛ و أمّا ما سواه، فلربّما لم يتعرّض لذلک، بسبب عدم القدرة على البيع و الشّراء فى غالب الأحيان.

نقض الصّحيفة

و بعد ثلاث سنوات تقريباً من الحصر فى الشّعب، أخبر النّبىّ (ص) عمّه أباطالب بأنّ الأَرَضَةَ(۱) قد أكلت كلّ ما فى صحيفتهم من ظلم و قطيعة رحم و لم يبق فيها إلّا ما كان اسماً لله.

فخرج أبوطالب من شعبه و معه بنوهاشم إلى قريش. فقال المشركون: الجوع أخرجهم. و قالوا له: يا أباطالب، قد آن لک أن تصالح قومک. قال: قد جئتكم بخير؛ ابعثوا إلى صحيفتكم، لعلّه أن يكون بيننا و بينكم صلح فيها. فبعثوا، فأتوا بها، فلمّا وضعت و عليها أختامهم، قال لهم أبوطالب: هل تنكرون منها شيئاً؟ قالوا: لا. قال:

۱- الأَرَضَة: دُوَيّبة تأكل الخشب.

ص: ١٢۵

إنّ ابن أخى حـدّثنى و لم يكذبنى قطّ: أنّ الله قد بعث على هذه الصّحيفة الأَرَضَة، فأكلت كلّ قطيعة و إثم، و تركت كلّ اسم هو للّه؛ فإن كان صادقاً أقلعتم عن ظلمنا، و إن يكن كاذباً ندفعه إليكم فقتلتموه.

فصاح النّاس: أنصفتنا يا أباطالب، ففتحت، ثمّ أخرجت، فإذا هى كما قال (ص)، فكبّر المسلمون، وَ امتِقُعَت(١) وجوه المشركين. فقال أبوطالب: أتبيّن لكم، أيّنا أولى بالسّحر و الكهانة؟ فأسلم يومئذٍ عالَم من الناس.

ولكنّ المشركين لم يقنعوا بذلك، بل استمرّوا على العمل بمضمون الصحيفة، حتّى قام جماعة منهم: هشام بن عمرو بن ربيعه، و زهير بن أميّة بن المغيرة، و المطعم بن عـدى، و أبان البخترى بن هشام، و زمعة بن الأسود و كلّهم رحم ببنى هاشم و المطّلب و تكلّموا فى نقضـها؛ فعارضهم أبوجهل فلم يلتفتوا إلى معارضته، و مُزّقت الصّحيفة، و بطل مفعولها، و خرج الهاشميّون حينئذٍ من شعب أبى طالب (ع).(٢)

حُنكةُأبى طالب و إيمانه

إنّ المطالع لأحداث ما قبل الهجرة ليجد عشرات الشّواهد الدّالة على حُنكة(٣) أبى طالب (ع). و خير شاهد نسوقه الآن على ذلك، هو ما ذكرناه آنفاً، حيث رأيناه

١- امتُقِعَ الرّجلُ مجهولًا: تغيّر لونه من حزن أو فزع أوريبةٍ

٢- راجع فيما تقدم: السيرة النبوية لابن كثير، ج ٢، ص ۴۴، و السيرة النبوية لابن هشام، ج ٢، ص ١۶، و دلائل النبوة لدحلان(ط. دار الكتب) ج ٢، ص ٣١٢، و الكامل فى التاريـخ، ج ٢، ص ٨٨ و السيرة النبوية لدحلان، ج ١، ص ١٣٨ ١٣٧(ط. دار المعرفة) و تاريخ اليعقوبى، ج ٢، ص ٣١، و البداية و النهاية، ج ٣، ص ٨۵ و ٨۶

٣- الحُنكة: السنّ و التجربة و البصر بالأمور، و حنكتُ الشّىء: فهمته و أحكمته، و حنّكته السِنّ: إذا حكمته التّجارب و الأمور، استعارةٌ فى التّجربة و الحكمة و الفراسة.

ص: ۱۲۶

ی

طلب منهم أن یحضروا صحیفتهم، و یمزج ذلک بالتّعریض بإمکان أن یکون ثَمّهٔ صلح فیما بینهم و بنیه.

و ما ذلک إلّا من أجل أن لا تُفتَحَ الصّحیفهُ إلّا علناً، یراها کلّ أحدٍ، و أیضاً، حتّی یهیّئهم للمفاجاهٔ الکبری، و یمهّد السّبیل أَمام طرح الخیار المنطقی علیهم، لیسهل علیهم تقبّله، ثمّ الالتزام به، و لا سیّما إذا استطاع أن ینتزع منهم وعداً بما یرید، و یضعهم أمام شرف الکلمهٔ، و علی محک قواعد النّبل و احترام الذّات، حسب المعاییر الّتی کانوا یتعاملون علی أساسها. و قد نجح فی ذلک إلی حدٍّ بعید، حتّی لیصیح النّاس: أنصفتنا یا أباطالب.

ثمّ تبرز لنا من النّصوص المتقدّمهٔ حقیقهٌ أخری، لها أهمیّتها و انعکاساتها، و هی تدلّ علی مدی ثقهٔ أبی طالب بصدق النّبیّ الأعظم (ص)، و بسداد أمره، و واقعیّهٔ ما جاء به، حتّی قال: «إنّ ابن أخی حدّثنی و لم یکذبنی قطّ».

و کان یتألّم جدّاً من اتّهام ابن أخیه بالسّحر والکهانهٔ، و یعتبر ذلک افتراءً ظاهراً و یغتنم الفرصهٔ السّانحهٔ للتعبیر عن خَطَل رأیهم، و سفه أحلامهم، فیقول لهم: «أتبیّن لکم أیّنا أولی بالسّحر و الکهانهٔ؟». و کانت النّتیجهٔ: أن أسلم بسبب هذه المعجزهٔ یومئذٍ عالَم من الناس.

ما بعد نقض الصّحیفهٔ

و استمرّ الرّسول الأعظم (ص) یعمل علی نشر دینه، و أداء رسالته؛ و استمرّت قریش تضع فی طریقه العراقیل(۱)، و تحاول أن تمنع الناس من الاجتماع به، و الاستماع إلیه، بکلّ الوسائل الّتی تقع تحت اختیارها، و النّبیّ (ص) یتحمّل و یصبر، لا یکلّ و لا یملّ، و لم تفلح قریش فی ذلک و لا وصلت إلی نتیجهٔ، و الأحداث

۱- العراقیل: الدّواهی و عراقیل الأمور صعابها.

ص: ۱۲۷

الّتی فی هذا السّبیل کثیرهٔ لو أردنا استقصاءها لطال المقام و لا محیص لناعن تجاوزها إلی غیرها.

عام الحُزن

و فی السّنهٔ العاشرهٔ من البعثهٔ کانت وفاهٔ الرّجل العظیم، أبی طالب (ع)، ففقد النّبیّ (ص) بفقده نصیراً قویّاً و عزیزاً وفیّاً، کان هو الحامی له و الدّافع عنه و عن دینه و رسالته، منذ طفولته و حتّی الآن، و واجه المصائب الکبیرهٔ، و المشاقّ العظیمهٔ فی سبیل الدّفع عنه، و الذَّود عن دینه و رسالته.

و هو أیضاً الّذی کان یُقدّمه علی أولاده جمیعاً، و رضی بعداء قریش له، و بمعاناهٔ الجوع و الفقر، و النّبذ الاجتماعی، و وقف ذلک الموقف العظیم من جبابرهٔ قریش و فراعنتها.

و فی الشّعب کان یحرس النّبیّ (ص) بنفسه و ینقله من مکان إلی آخر، و یجعل ولده علیّاً (ع) فی موضع النّبیّ (ص)، حتّی إذا کان أمرٌ، أصیب ولده دونه. کلّ ذلک فی سبیل الدّفع عن الرّسول الأعظم (ص) و نصر دینه، و إعلاء کلمته، و رفعهٔ شأنه.

ثمّ توفیّت بعده بمدهٔ و جیزهٔ قیل: بثلاثهٔ أیام، و قیل: بعده بحوالی شهر(۱)- خدیجهٔ أمّ المؤمنین (ع) أفضل أزواج النّبیّ (ص) و أحسنهنّ سیرهً و أخلاقاً مع النّبیّ (ص) و قد کانت عایشهٔ تغار منها غیرهً شدیدهً، رغم أنّها لم تجتمع معها فی بیت الزّوجیّهٔ؛ لأنّ النّبیّ (ص) قد تزوّجها بعد وفاهٔ خدیجهٔ بزمان.(۲) و نستطیع أن نعرف: کم کان لأبی طالب و لخدیجهٔ] من خدمات جلیّ فی

۱- السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۱، ص ۳۴۶، و السیرهٔ النبویهٔ لابن کثیر، ج ۲، ص ۱۳۲، و البدایهٔ و النهایهٔ، ج ۳، ص ۱۲۷، و التّنبیه و الإشراف، ص ۲۰۰

۲- البدایهٔ و النهایهٔ، ج ۳، ص ۱۲۸ ۱۲۷، و السیرهٔ النبویهٔ لابن کثیر، ج ۲، ص ۱۳۵ ۱۳۳.

ص: ۱۲۸

سبیل هذا الدّین، من تسمیهٔ النّبیّ (ص) عام وفاتهما ب- «عام الحَزن».(۱) و من الواضح: أنّ النّبیّ (ص) لم یکن ینطلق فی حبّه لهما، و حزنه علیهما من مصلحته الشّخصیّهٔ، أو من عاطفهٍٔ رَحِمیّهٔ، و إنّما هو فی سبیل الحبّ فی الله و البغض فی الله فقط.

فإنّه (ص) لم یتأثّر علی أبی طالب و خدیجهٔ، لأنّ هذه زوجته و ذاک عمّه، و إلّا فقد کان أبولهب عمّه أیضا، و إنّما لِمالمسه فیهما من قوّهٔ إیمان، و صلابهٔ فی الدّین، و تضحیات و تفانٍ فی سبیل الله، و العقیدهٔ، و فی سبیل المستضعفین فی الأرض، و لِما خسرته الأمّهٔ فیهما، من جهاد و إخلاص، قلّ نظیره فی تلک الظّروف الصّعبهٔ و المصیریّهٔ.

و قد ألمح النّبیّ (ص) إلی ذلک حینما جَعَل موتَ أبی طالب و خدیجهَٔ مصیبهٔ للامّهٔ بأسرها، کما هو صریح قوله فی هذه المناسبهٔ: «اجتمعت علی هذه الأمّهٔ مصیبتان، لا أدری بأیّهما أنا أشدّ جزعاً».(۲)

۱- سیرهٔ مغلطای، ص ۲۶، و تاریخ الخمیس،، ج ۱، ص ۳۰۱، و المواهب اللدنیهٔ، ج ۱، ص ۵۶ و السیرهٔ النبویهٔ لدحلان، ج ۱، ص ۱۳۹(دار المعرفهٔ) و أسنی المطالب، ص ۲۱

۲- تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۳۵(ط. صادر).

ص: ۱۲۹

الفصل السادس حتی بیعه العقبه

اشاره

ص:۱۳۰

ص: ۱۳۱

لابدّ من تحرّک جدید

لقـد فقـد النّبیّ (ص) بوفـاهٔ أبی طـالب نصـیراً قویّاً، دافع عنه (ص) دعوته الإلهیّهٔ بیـده و لسانه کما قـدّمنا فاعتقـدت قریش أنّه (ص) سیضـعف عزمه عن مواصـلهٔ جهوده، بعـد أن مـات ناصـره؛ فنـالته بعـد وفـاهٔ شـیخ الأبطـح بأنواع الأذی، ممّا عجزت عنه فی حیاهٔ عمّه العظیم، و وجدت الفرصهٔ للتّنفیس عن حقدها، و صبّ جام غضبها عن ذلک الّذی تری فیه سبباً لکلّ مشاکلها و متاعبها.

و رأی (ص) أنّ الـدّعوهٔ الإسـلامیّهٔ تتعرّض لضـغوط قویّهٔ تمنـع من انتشارهـا، و من دخول الآـخرین فیهـا، مـاداموا لاـ یرون فی ذلک الدّخول إلّا العذاب و النّکال.

و من هنا، فقـد کان لابـدّ من تحرّک جدیـد، یعطی للـدّعوهٔ دفعـهً جدیـدهٔ، و یجعلها أکثر حیویّهٔ و اکثر قـدرهٔ علی مواجهـهٔ الأخطار المحتملهٔ، و إذا کان بقاؤه (ص) فی مکّهٔ إن لم یکن فیه خطر علی الدّعوهٔ معناه جمودها و شلّ حرکتها، فإنّمن الطّبیعی أن یبحث عن مکان آخر، تتوفّر فیه له حریّهٔ الحرکـهٔ، و الـدّعوهٔ إلی الله، بعیـداً عن أذایا قریش و مکائدها. فکان کلّ ذلک و سواه دافعاً إلی الهجرهٔ إلی الطّائف.

الهجرهٔ إلی الطّائف

بعد أن أذن الله له (ص) بالخروج من مکّهٔ، إذ قدمات ناصره، خرج إلی الطّائف و

ص: ۱۳۲

معه علی (ع)، أو زید بن حارثة، أو هما معاً(۱)- علی اختلاف النّقل و ذلک للیال بقین من شوّال سنة عشر.

فأقام فی الطّائف عشرة أیّام و قیل شهراً لا یدع من أشرافهم أحداً إلّا جاءه و کلّمه، فلم یجیبوه، و خافوا علی أحداثهم، فطلبوا منه أن یخرج عنهم، و أغرّوا به سفهاءهم، فجلسوا له فی الطریق، یرمونه بالحجارة، و علی یدافع عنه، حتی شجّ فی رأسه.(۲) ثمّ انصرف (ص) راجعاً إلی مکّة، فاستعدّ أعداؤه للقائه بأنواع من الأذی لم یعرفها من قبل؛ ولکنّه (ص) کان مصمّماً علی مواجهة کلّ الاحتمالات، حیث قال لرفیقة علی (ع) أو زید: «إنّ الله جاعلٌ لما تری فرجاً و مخرجا، و إنّ الله ناصر دینه و مظهر نبیّه».

نكات هامّة

۱. الطّائف و علاقاتها بمن حولها

إنّ أهل الطّائف کانوا مرتبطین اقتصادیّاً بأهل مکّة و من حولهم؛ لأنّهم کانوا یصدرون الفاکهة الّتی هی عمدة محاصیلهم إلی مکّة و غیرها من الأطراف المحیطة بهم.

فهم یرون مصیرهم مرتبطاً اقتصادیّاً و اجتماعیّاً بغیرهم، و هم بحاجة إلی التّقرّب و التّزلّف إلی هؤلاء، و استجلاب محبّتهم و رضاهم، حتّی لا یتعرّضوا للضّغط الاجتماعی، أو إلی حصار اقتصادی، لا سیّما مع المکّیین، حیث السّوق الرئیس لمنتجاتهم.

۱- شرح النهج للمعتزلی، ج ۴، ص ۱۲۷ عن المدائنی، و سیرة المصطفی، ص ۲۲۲ ۲۲۱

۲- و قیل: إنّ الّذی شبحّ فی رأسه هو زید بن حارثة.

ص: ۱۳۳

ثمّ إنّه قد كان لهم صنم يقال له اللّات، و كانت له سَدَنة(۱) و يزوره العرب،(۲) إذ كانت لهم مكانة دينيّة أيضاً بين العرب، يهتمّون جدّاً بالمحافظة عليه.

و من هذا و ذاك، نعرف السرّ فى أنّهم كانوا أشدّاء فى مواجهة النّبىّ (ص) و حريصين على إخراجه من بينهم بسرعة.(۳)

۲. الإسلام دين الفطرة

إنّنا نلاحظ، أنّ أهل الطّائف قد خافوا على أحداثهم من دعوة النّبىّ (ص)، رغم أنّه (ص) لم يقم بينهم سوى فترة قصيرة؛ الأمر الّذى يؤكّد على أنّ الإسلام كان يجد سبيله بيسر و سهولة إلى العقول الصّافية و النّفوس البريئة و ينسجم مع الفطرة السّليمة، الّتى لم تتلوّث بعد بالمفاهيم المنحرفة و العصبيّة القِبليّة و غير ذلك.

و كيف لا يجد سبيله إليها بيسر، و هو الدّين القائم على الدّليل و البرهان العقلى، و المنسجم مع الفطرة، و هو دين الضّمير و الوجدان الحى.

و من هنا، فإنّنا نلاحظ أنّهم لم يمكنهم الردّ عليه و مناقشته، بل طلبوا منه أن يخرج من بينهم، و حاولوا أن يشوّهوا صورته فى أذهان أولئك الّذين استمعوا إليه و فى أذهان الصّغار الّذين أغروهم به (ص) و الّذين يمكن أن تؤثّر فيهم دعوته

۱- سدن الرّجل: خدم الكعبة أو بيت الصنم. يقال: هو سادن فلانٍ: أى حاجبه. السّادن: اسم فاعل، جمعه: سَدَنَة.

۲- الأصنام للكلبى، ص ۱۶، و السيرة النبويّة لدحلان(مطبوع بهامش الحلبيّة، ج ۳، ص ۱۱، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۱۳۵

۳- و يشار هنا: إلى أنّ أهل الطّائف الّذين قتلوا عروة بن مسعود الدّاعى إلى الإسلام، قد تأخّر إسلامهم إلى أواخر حياة النّبىّ(ص)، فوفدوا عليه فى سنة تسع(سنة الوفود) و لم يؤمنوا إلّا بعد أن أدركوا أنّه لا طاقة لهم بحرب مَن حولهم من العرب، فلا يخرج لهم مال إلّا نهب، و لا انسان إلّا أخذ؛ فلمّا رأوا عجزهم، اجتمعوا و أرسلوا الخ ...(راجع: الكامل فى التاريخ، ج ۲، ص ۲۸۳، و السيرة النبوية لدحلان، ج ۳، ص ۹، و السيرة النبوية لابن هشام، ج ۴، ص ۱۸۳).

ص: ۱۳۴

بما استعملوه ضدّه من أساليب غير منطقيّة، و إنّما تتميّز بالإهانة و الأذى، ثمّ السّخريّة و الاستهزاء الجارح و المهين.

۳. هل کان هذه سفرهٔ فاشلهٔ؟!

و لربّما يتساءل البعض عن الفائدة لهذه الرّحلة الفاشلة؟ فنقول: إنّ هذه الرّحلة لم تكن فاشلة؛ فإنّ من الطّبيعى أن تترك هذه الحادثة آثاراً إيجابيّة من نوع ما فى أذهان مَنِ التقى بهم و كلّمهم و أن تثمر فيما بعد ثمارها المطلوبة و المرجوّة منها، حيث قد أثرّت بشكل واضح فى تهيئة الجوّ لإيمان ثقيف فيما بعد ذلك عندما قويت شوكة الإسلام، و لم تعد تخشى الضّغوط الاقتصادية و الاجتماعية عليها ممّن حولها، و لا سيّما من قريش؛ بل أصبح الضّغط من جانب المسلمين؛ لأنّ القبائل كانت تفد إلى النّبىّ (ص) فتعلن عن إسلامها، و يكتب لها كتاباً، و يشترط قطع العلاقات مع المشركين فأخافهم ذلك و أرعبهم.

و قد كانت قريش تَشيع عن النّبىّ (ص) أنّه مجنون، أو ساحر، أو كاهن، أو ... فها هو (ص) يتّصل بالنّاس مباشرة، و يلمسون بأنفسهم حقيقة الأمر، و يتعرّفون عن قربٍ على شخصيّته و خصائصه، بحيث تسقط كل الإشاعات الكاذبة و المغرضة، و ليصير الإيمان به و برسالته و بنبوّته أسهل و أيسر، و ليصبح أكثر قوّةً و عمقاً و رسوخاً.

عرض الإسلام علی القبائل

لقد كان النّبىّ الأكرم (ص) يغتنم الفرصة فى مواسم الحجّ؛ فيعرض على القبائل، قبيلة قبيلة، أن تعتنق الإسلام، و تعمل على نشره و تأييده، و حمايته و نصرته، بل كان لا يسمع بقادم إلى مكّة، له اسم و شرف إلّا تصدّى له و دعاه إلى الإسلام.

ولكن عمّه أبا لهب كان يتبعه أنّى توجّه، و يعقب على كلامه، و يطلب منهم أن لا يقبلوا منه و لا يطيعوه فى شيءٍ. هذا بالإضافة إلى اتّهامه بالجنون و السّحر و

ص: ۱۳۵

الكهانة و الشّعر و غير ذلك.

و كان النّاس فى الغالب يسمعون من قريش، إمّا خشيةً من سلطانها و نفوذها، و إمّا حفاظاً على مصالحهم الاقتصادية فى مكّة، لا سيّما فى مواسم الحجّ و عُكاظ.

كما أنّ تصدّى أبى لهب، عمّ النّبىّ (ص) بالذّات لإفساد الأمر عليه (ص) كان أبعد تأثيراً فى ذلك، على اعتبار أنّه عمّه و أعرف النّاس به.

و قد صرّح المؤرّخون بأنّ العرب كانوا ينتظرون بإسلامهم قريشاً و كانوا إمامَ النّاس، و أهلَ الحرم، و صريح ولد اسماعيل لا تنكر العرب ذلك.

فَلمّا فتحت مكّة و استسلمت قريش، عرفت العرب أنّها لا طاقة لها بحرب رسول الله، و لا عداوته، فدخلوا فى الدّين أفواجاً.(۱) بل إنّه (ص) حينما كان يعرض دعوته على القبائل، كانوا يردّون عليه أقبح الرّد، و يقولون: أُسرتك و عشيرتك أعلم بك حيث لم يتّبعوك.(۲) و هذا يدلّ على أنّ الخوف من قريش لم يكن هو الدّافع الوحيد للامتناع عن الدّخول فى الإسلام، لا سيّما و أنّ الكثيرين من العرب كانوا بعيدين عن مكّة و لا يخشون سطوتها.

و نقطة أخرى لابدّ من الإشارة إليها و هى أنّ تحرّك النّبىّ (ص) و عرض دين الله على القبائل، و هجراته المتعدّدة فى سبيله ليعتبر إدانة للمنطق القائل: إنّ على صاحب الدّعوة أن يجلس فى بيته، و لا يتحرّك، و على النّاس أن يقصدوه و يسئلوه عمّا يهمّهم، و يحتاجون إليه.

بنو عامر بن صعصعة و نصرة النّبىّ (ص)

اشاره

و نشير هنا إلى واقعة هامّة حدثت فى خلال عرض النّبىّ (ص) دعوته على القبائل و هى: أنّ رسول الله (ص) قد أتى بنى عامر بن صعصعة، فدعاهم إلى الله.

۱- راجع: الكامل فى التاريخ، ج ۲، ص ۲۸۶ و ۲۸۷

۲- السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۳.

ص: ۱۳۶

فقال لهم رجل منهم، اسمه «بیحرة بن فراس» و الله لو أنّی أخذت هذا الفتی من قریش لأکلت به العرب.

ثمّ قال له: أرأیت إن نحن بایعناک علی أمرک، ثمّ أظهرک الله علی من خالفک، أیکون لنا الأمر من بعدک؟ قال (ص): الأمر لله یضعه حیث یشاء. فقال له: أفنهدف نحورنا للعرب دونک، فإذا أظهرک الله کان الأمر لغیرنا؟! لا حاجة لنا بأمرک؛ فأبوا علیه.(۱) و نحن نسجّل هنا مایلی:

۱. الأمر لله

لقد نصّت الرّوایة علی أن الأمر لله یضعه حیث یشاء، و نستفید من ذلک:

أ. إنّ الرّسول لم یعط هؤلاء وعداً بما طلبوه منه، من جعل الأمر لهم بعده، بل أجابهم بأنّ الأمر لله، یضعه حیث یشاء؛ أی أنّه لا یمکن أن یَعِدَ بما لا یعلم قدرته علی الوفاء به تماماً، علی العکس من السّیاسیّین، الّذین عرفناهم فی عصرنا الحاضر، و علی مُرّ العصور، الّذین لا یتورّعون عن إغداق الوعود المعسولة علی النّاس،(۲) حتّی إذا وصلوا إلی غایتهم و جلسوا علی کرسی الزّعامة، فإنّهم ینسون کلّ ما قالوه وما وعدوا به.

ولکن نبی الإسلام (ص) رغم أنّه کان بأَمَسِّ الحاجة(۳) إلی مَن یمدّ له یدالعون، لا سیّما من قبیلة کبیرة تملک من العدد و العُدّة ما یمکّنها من حمایته، و الرّد عنه،

۱- راجع: سیرة ابن هشام، ج ۲، ص ۶۶، و الثقات لابن حبان، ج ۱، ص ۹۱ ۸۹، و بهجة المحافل، ج ۱، ص ۱۲۸، و حیاة محمد لهیکل، ص ۱۵۲، و السیرة النبویة لدحلان، ج ۱، ص ۱۴۷، و السیرة الحلبیة، ج ۲، ص ۳، و الروض الأنف، ج ۱، ص ۱۸۰، و البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۱۳۹ و ۱۴۰

۲- اغدق المطر: کثر قطره. إغداد الوعود المعسولة علی النّاس: أی کثرة المواعید الّتی یزعم النّاس أنها صادقة

۳- مسّت الحاجة إلی کذا: أی ألجأت إلیه.

ص: ۱۳۷

إلا أنّه يرفض أن يَعِدَ بما لا يملك الوفاء به، حتّى و لو كان هذا الوعد يجر عليه الرّبح الكثير فعلًا.

ب. إنّ جواب النّبىّ (ص) لهم بقوله: «الأمر لله يضعه حيث يشاء» يؤيّد ما يذهب إليه أهل البيت (ع) و شيعتهم الأبرار من أنّ خلافة النّبوّة ليست من المناصب الّتى يرجع البتّ فيها إلى النّاس، بل هى منصب إلهى، و الأمر لله فيها، يضعه حيث يشاء.

۲. الدّين و السّياسة

و قد لاحظ بعض المحقّقين هنا أنّ هذا العربى من بنى عامر لَمّا أخبروه بما يدعوا إليه النّبىّ (ص)، قد أدرك أنّ هذا الدّين ليس مجرّد ترهّب فى الصّوامع و صلاة و دعاء و أوراد و أذكار؛ بل هو دين يشتمل على التّدبير و السّياسة و الحكم، و لأجل هذا قال: «لو أنّى أخذت هذا الفتى (يعنى محمّداً بمالَه من الدّعوة الشّاملة) لأكلت به العرب»؛ و اشترطوا على النّبىّ (ص) أن يكون لهم الأمر من بعده، فرفض (ص) طلبهم.

فما أبعد ما بين فهم هؤلاء للإسلام و لِدعوة القرآن حتّى إنّ هذا الفهم هو الّذى مهّد لإسلام الأنصار، ثمّ الهجرة، و كذلك لبيعتهم (بيعة العقبة الأولى و الثّانية) و اختيار النّقباء و الكفلاء على المبايعين و بين ذلك الّذين يعتبر الدّين منفصلًا عن السّياسة، و أنّ السّياسة أمر غريب من الدّين، فإنّ ذلك و لا شكّ من إلقاءات الإستعمار و من الفكر المسيحى الغريب المستورد، كما هو ظاهرٌ.

۳. نتائج عرضه (ص) دعوتَه على القبائل

و يمكننا أن نستفيد ممّا تقدم:

أ. ما تقدّمت الإشارة إليه، من أنّ مقابلة النّبىّ الأعظم (ص) للنّاس و التّحدّث معهم مباشرة، كان من شأنه أن يعطى النّاس الانطباع الحقيقى عن شخصيّة الرّسول الأكرم (ص) و حقيقة ما جاء به، و يدفع كلّ الدّعايات و الإشاعات الكاذبة و

ص: ۱۳۸

المغرضـة، الّتى كـانت تبثّهـا قريش و أعوانهـا، ككونه سـاحراً، أو كاهنـا، أو شاعراً، أو مجنوناً، أو غير ذلك من تُرَّهات.(۱) ب. إنّ ما جرى فى قضيّة بنى عامر لَيدلُّ دلالةً واضحة على أنّ عرضه (ص) دعوتَه على القبائل. قد أسهم فى الدّعاية لهذا الدّين، و نشر صيته فى مختلف الأنحاء و الأرجاء؛ فقـد كان من الطّبيعى أن يتحـدّث النّاس إذا رجعوا إلى بلادهم بما رأوه و سـمعوه فى سـفرهم ذاك، و لم يكن ثَمّة خبر أكثر إثارة لهم من خبر ظهور هذا الدّين الجديد، و فى مكّة بالذّات.

دخول الإسلام إلى المدينة

اشاره

و ثَمّة خلاف بين المؤرّخين فى مَن؟ و متى؟ و كيفيّة إسـلام أوّل دفعة من أهل المدينة. و لكنّنا نسـتطيع أن نؤكّد على أنّ الإسـلام قد دخل المدينة على مراحل؛ فأسلم أوّلًا؛ أسعدُ بن زرارة و ذَكوان بن عبد القيس، حينما كان المسلمون محصورين فى الشّعب؛ ثمّ أسلم خمسـةٌ، أو ثمانيـةٌ، أو سـتّة نفر بعـد ذلك؛ ثمّ كانت بيعـة العقبـة الأولى؛ ثمّ كانت بيعـة العقبة الثّانية. و هذا هو ما يظهر من مغلطاى و غيره.(۲) فهم يقولون: إنّ أسـعد بن زرارة و ذكوان بن عبدالقيس الخزرجَيّين قَدِ ما مكّة فى أحد المواسم، حينما كانت قريش تحاصر الهاشميّين فى الشّعب، بهدف طلب الحلف من عتبة بن ربيعة على الأوس.

فرفض عتبة ذلك و قال: بعدت دارنا عن داركم، و لنا شـغل لا نتفرّغ لشـىءٍ. فسـئله عن هذا الشّغل؛ فأخبره بخروج النّبىّ (ص) فيهم و أنّه أفسد شبابهم، و فرّق

۱- التُرَّهات: الطّرق الصّغار تتشعّب عن الجادّة، واحدتها تُرَّهة، فارسى معرّب، ثم استعير للباطل

۲- راجع: سيرة مغلطاى، ص ۲۹.

ص: ۱۳۹

جماعتهم؛ ثمّ حذّره من الاتّصال به، فإنّه ساحرٌ يسحره بكلامه.

و أمره إذا أراد الطّواف أن يضع القطن فی أذنيه، حتّی لا يسمع ما يقوله النّبیّ (ص)، الّذی كان آنئذٍ يجلس فی الحِجْر مع طائفة من بنی هاشم.

و كانوا قد خرجوا من شعبهم ليشهدوا الموسم.

و جاء أسعد للطوّاف، و رأی النّبیّ (ص) جالساً فی الحِجْر، فقال فی نفسه: ما أجد أجهلَ منّی، أن يكون هذا الحديث فی مكّه فلا أتعرّفه، حتّی أرجع إلی قومی، فأخبرهم. ثمّ أخذ القطن من أذنيه، فرمی به، و جاء إلی النّبیّ (ص)، فسلّم عليه و كلّمه، فعرض عليه (ص) ما جاء به، فأسلم و أسلم بعده ذكوان.

ثمّ فی سنة إحدی عشرة من النّبوّة خرج النّبیّ (ص) فی الموسم، يعرض علی القبائل دعوته، و يطلب منهم نصرته؛ فالتقی علی العَقَبة برهط من الخزرج؛ فدعاهم إلی الله و الإسلام، و قرأ عليهم القرآن؛ فآمنوا به، و كانوا ستّة نفروهم: أسعد بن زرارة، و جابر بن عبدالله بن رئاب، و عوف بن حارث، و رافع بن مالك، و عُقبة و قُطبة ابنا عامر.(۱) و رجع أولئك النّفر إلی قومهم فی المدينة، فذكروا لهم رسولَ الله (ص) و دعوهم إلی الاسلام.

ثم كانت بيعة العقبة الأولی فی سنة اثنتی عشرة من البعثة، أی قبل الهجرةبسنة.(۲) و نحن قبل أن نمضی فی الحديث نشير إلی مايلی:

۱. إخبارات أهل الكتاب

إنّ أهل المدينة، كانوا يسمعون من اليهود خبر ظهور النّبیّ (ص) عن قريب، و

۱- و قيل ثمانية نفر، و قيل غير ذلك، و ثَمّ اختلاف فی أسمائهم و ذكر أشخاص آخرون مكان بعض مَن قدّمنا أسماءهم. و لعلّ أسعد بن زرارة كان قدكتم إسلامه هو و ذكوان، حتّی كان لقاء هؤلاء السّتّة، أو الثّمانية معه(ص) قبل الهجرة بسنة فأعلنوا ذلك

۲- راجع: البحار، ج ۱۹، ص ۹، و إعلام الوری، ص ۵۷ عن علی بن ابراهيم.

ص: ۱۴۰

إنّ ذلک قد جعلهم مهیّئین نفسیّاً بقبول الدّین الّذی جاء به هذا النّبیّ (ص)؛ ففی روایة: أنّه لمّا التقی النّبیّ (ص) بأسعد و ذکوان، قال أسعد للنّبی (ص):

و الله یا رسول الله، لقد کنّا نسمع من الیهود خبرک و یبشّروننا بمخرجک، و یخبروننا بصفتک، و أرجو أن یکون دارنا دار هجرتک عندنا؛ فقد أعلَمَنا الیهود ذلک.

ثمّ أقبل ذکوان، فقال له أسعد، هذا رسول الله الّذی کانت الیهود تبشّرنا به، و تخبرنا بصفته، فهلّم فأسلم، فأسلم ذکوان.(۱)

۲. المشاکل بین الأوس و الخزرج

لقد کانت ثَمّة حروب هائلة بین الأوس و الخزرج، کانت آخرها وقعة بُعاث الّتی انتصرت فیها قبیلة الأوس، حینما کان الهاشمیّون و النّبیّ (ص) محصورین فی الشّعب.

لقد کان واضحاً: أنّهم کانوا یتطلّعون بشوق إلی الخروج من هذه الحالة المأساة، و یأملون فی وصل الحبال المقطوعة فیما بینهم، کما عبّر عنه أسعد الّذی کان یعمل من أجل عقد حِلْفٍ مع عتبة بن ربیعة ضدّ الأوس حینما التقی هو و ذکوان بالنّبی (ص):

یا رسول الله، بأبی أنت و أمّی، أنا من أهل یثرب، من الخزرج، و بیننا و بین أخوتنا من الأوس حبال مقطوعة، فإن وصلها الله بک، و لا أجد أعزّ منک، و معی رجل من قومی، فإن دخل فی هذا الأمر رجوت أن یتمّم الله لنا أمرنا فیک.(۲)

۳. تعالیم الشّریعة السّمحاء

إنّ تعالیم الإسلام لهی التّعالیم الموافقة للفطرة السّلیمة، و بلا تعقید، أو إبهام فیها؛ فهی بسیطة و سهلة، لا یحتاج إدراک حقّانیّتها إلی تفکیر عمیق، أو إجهاد

۱- نفس المصدرین

۲- المصدر المتقدم.

ص: ۱۴۱

فی فهم مرامیها و التَّکَهُّن بنتائجها.

و لـذلک نجـد أهل المدینـة یـدرکون بسـرعة قدرة هذه الدّعوة علی حلّ مشاکلهم، فیسارعون إلی قبولها بمجرّد سـماعهم لأهدافها و مبادئها.

و من الواضـح أنّ أهـل المدینـة کـانوا لاـ یعانون من ظروف أهل مکّة، الّـذین یحاربون الإسـلام؛ لأنّهم یروا فیه خطراً علی مصالحهم الشّخصیّة، و امتیازاتهم الظّالمة الّتی فرضوها لأنفسهم و أهوائهم و انحرافاتهم.

۴. المدنیّون و المکّیّون

إنّ الوثنیّـة الّتی کان أهل المدینـة یـدینون بها لم تسـتطع أن تحلّ مشاکلهم الدّاخلیّـة، علی اختلافها، و لا حتّی أن تخفّف من حـدّتها؛ کما أنّها لم تکن تجلب لهم امتیازات اجتماعیّـة و لا اقتصادیـة و لا غیرها؛ و لـذلک فقـد ضـعفت و وهنت، و زاد فی ضـعفها و وهنها مخالفتها للفطرة السّلیمة و العقل القویم. ثمّ جاءت إخبارات الیهود لهم بقرب ظهور نبی یخبر عن الله لتزید من ذلک الضّعف و الوهن إلی حدّ بعید.

و هـذا تماماً علی عکس الحال فی مشـرکی مکّة؛ فإنّهم کانوا یسـتفیدون من وثنیّتهم اجتماعیّاً و اقتصادیاً و جعلوا من أنفسـهم محوراً تلتقی علیه سائر الفئات و القبائل فی المنطقـة، و کرسوا لأنفسـهم الکثیر من الامتیازات الظّالمـة، و لم یکونوا علی اسـتعدادٍ للتّخلّی عن هـذه الامتیـازات من أجـل خدمـة الحقّ و الإنسـان، بـل کـانوا یضـحون بالإنسان و الحقّ فی سبیل امتیازاتهم و انحرافاتهم و مصالحهم تلک.

کلّ ذلک و سواه قد أسهم فی إقبال أهل المدینة علی الإسلام، و تقبّل دعوته و التّضحیة فی سبیله.

ص:۱۴۲

ص: ۱۴۳

الفصل السابع بیعه العقبه

اشاره

ص:۱۴۴

ص: ۱۴۵

بيعة العقبة الأولى

يقول المؤرّخون: إنّه حينما عاد أولئك النّفر المدنيّون الّذين أسلموا، إلى المدينة ذكروا لأهلها رسولَ الله (ص) و دعوهم إلى الإسلام، حتّى فشا فيهم، فلم يبق دارٌ من دور الأنصار إلّا و فيها ذكر من رسول الله (ص).

حتّى إذا كان العام المقبل (أى السّنة الثّانية عشرة من البعثة) وافَى الموسم اثنا عشر رجلًا؛ اثنان منهم أوسيان و الباقون من الخزرج؛ فالتقوا مع الرّسول (ص) فى العقبة، و بايعوه على بيعة النّساء.(۱) و لما رجعوا إلى المدينة أرسل النّبىّ (ص) معهم (مُصعب بن عمير) ليقرء هم القرآن، و يعلّمهم الإسلام، و يفقّههم فى الدّين، فكان يسمّى المُقرى.

و قد نَجَح مُصعب و من معه ممّن أسلم فى الدّعوة إلى الله تعالى و أسلم سعد بن معاذ، الّذى كان السّبب فى إسلام قومه بنى عمير بن عبدالأشهل.

و أقام مصعب بن عمير يدعوا النّاس إلى الإسلام، حتّى أسلم الرّجال و النّساء من الأنصار باستثناء جماعة من الأوس، اتّبعوا فى ذلك أحدَ زعمائهم، الّذى تأخّر

۱- أى البيعة الّتى لا تشتمل على حرب، أى:« على أن لا يشركوا بالله شيئاً، و لا يسرقون، و لا يزنون، و لا يقتلون أولادهم، و لا يأتون ببهتان يفترونه من بين أيديهم و أرجلهم، و لا يعصونه فى معروف؛ فإن وفوا فلهم الجنّة و إن غشّوا من ذلك شيئاً فأمرهم إلى الله عزّوجلّ، إن شاء عذّب و إن شاء غفر». و وجه تسمية هذه البيعة ببيعة النّساء، هو أن النّساء المؤمنات بايعن رسولَ الله(ص) بهذه البيعة فى الحُديبيّة كما أشار إليه فى آية ۱۲ من سورة الممتحنة.

ص: ۱۴۶

إسلامه إلى ما بعد هجرة الرّسول الأعظم. (ص).(۱)

میّزات البیعهٔ

و نجد أنّ نصّ البیعهٔ قد تضـمّن الخطوط العریضهٔ، و أهمّ المبادی الّتی یقوم علیها المجتمع الإسـلامی، و هی تتضـمنّ جانباً عقائدیّاً، و آخر عملیّاً، و قـد حملهم (ص) مسـئولیّات معیّنهٔ فی علاقاتهم مع بعضـهم بعضاً؛ و جعل التزامهم هذا قائماً علی إعطاء تعهّدٍ من قِبَلهم، یرون مخالفته تتنافی مع شـرف الکلمهٔ و قُد سیّتها؛ و ذلک تحت عنوان «البیعهٔ» الّتی تعنی إعطاء کلمهٔ الشّرف بالالتزام بتلک المبادی، ولکنّه لم یقرّر عقاباً عنیفاً لمن ینقض هـذا العهـد و یتجاوز و یغشّ فیه؛ فإنّ الوقت حینئذٍ لم یکن مناسـباً لقرارٍ کهذا. بل أو کل ذلک إلی الوجـدان و الضّـمیر الشّخصـی لکلّ منهم، مع ربطه بالمبدأ العقیدی، و مع إعطاء الفرصهٔ له للعودهٔ لإصـلاح الخطأ إن کان؛ حیث أبقی الأمل حیّاً لدی ذلک الّذی یمکن أن یغشّ و أوکل أمره إلی الله، إن شاء عذّب و إن شاء غفر.

بیعهٔ العقبهٔ الثانیهٔ

و عاد مُصـعب بن عمیر من المدینـهٔ إلی مکّـهٔ، فعرض علی النّبیّ (ص) نتائـج عمله، فسرّ بذلک نبی الإسـلام سـروراً عظیماً.(۲) و فی موسم حجّ السّنهٔ الثّالثهٔ عشرهٔ من البعثهٔ أتی من أهل المدینهٔ جماعهٔ

۱- السـیرهٔ النبویـهٔ لابن کثیر، ج ۲، ص ۱۸۴ و راجع: تاریـخ الطبری، ج ۲، ص ۹۰، والسـیرهٔ لابن هشام، ج ۲، ص ۸۰ ۷۹، و السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۲، ص ۱۴

۲- و فی البحار، ج ۱۹، ص ۱۲: أنّ مصعباً قد کتب إلی النّبیّ(ص) بذلک و کذا فی إعلام الوری، ص ۵۹.

ص: ۱۴۷

كبير بقصد الحج، ربما تقدّر عِدّتهم بخمس مئة؛(۱) فيهم المشركون، و فيهم المسلمون، المستخفّون من حُجّاج المشركين من قومهم تقيّة منهم.

و التقى بعض مسلميهم بالرّسول (ص) و وعدهم اللّقاء فی العَقَبة فی أواسط أيام التّشريق ليلًا، و أمرهم أن لا يتبّهوا نائماً و لا ينتظروا غائباً.(۲) و فی تلك اللّيلة بالذّات ناموا مع قومهم فی رحالهم؛ حتّی إذا مضی ثلث اللّيل، بدؤوا يتسلّلون(۳) إلی مكان الموعد، واحداً بعد الآخر، و لا يشعر بهم أحدٌ، حتّی اجتمعوا فی الشّعب عند العقبة و هم سبعون، أو ثلاثة و سبعون رجلًا و امرأتان.

و التقوا بالرّسول (ص) هناك فی الدّار الّتی كان (ص) نازلًا فيها و هی دار عبدالمطّلب، و كان معه حمزة و علیّ والعبّاس.(۴) و بايعوه علی أن يمنعوه و أهلَه ممّا يمنعون منه أنفسهم و أهليهم و أولادهم، و أن يُؤوُوهم و ينصروهم، و علی السّمع و الطّاعة فی النّشاط و الكسل، و النّفقة فی العسر و اليسر، و علی الأمر بالمعروف و النّهی عن المنكر، و أن يقولوا فی الله، و لا يخافوا لومة لائمٍ، و تدين لهم العجم، و يكونون ملوكاً.(۵)

۱- طبقات ابن سعد، ج ۱، قسم ۱، ص ۱۴۹

۲- و يلاحظ هنا: مالهذا التوقيت من أهميّة، فلو انكشف أمرهم، فسيكون ذلك بعد تمام حجّهم و مفارقتهم للبلد، و لا يبقی مِن ثَمّ مجال للضّغط عليهم بشكل فعّال.

و يلاحظ كذلك: أمره(ص) لهم بأن لا- ينبهّوا نائماً و لا ينتظروا غائباً، و ذلك كی لا ينكشف أمرهم إذا لاحظ غيرهم عدم طبيعيّة تصرّفاتهم

۳- تسلّل من الزّحام: انطلق فی استخفاءٍ

۴- إعلام الورى، ص ۵۹، و تفسير القمی، ج ۱، ص ۲۷۳، و البحار، ج ۱۹، ص ۱۳ ۱۲ و ۴۵ عنهما و عن قصص الأنبياء، و راجع: السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۱۶، و السيرة النبوية لدحلان، ج ۱، ص ۱۵۲. مع الشك فی هذا الأخير كما سنشير آنفاً

۵- و يروی المالك(فی الموطأ، المطبوع مع تنوير الحوالك، ج ۲، ص ۴) عن عبادة بن الصّامت:« بايعنا رسولَ الله(ص) علی السّمع و الطّاعة، فی العسر و اليسر، و المنشط و المكره، و أن لا ننازع الأمر أهله، و أن نقول أو نقوم بالحقّ حيثما كنّا، لا نخاف فی الله لومة لائمٍ».

ص: ۱۴۸

و قـد أدرک العبّاس بن نضـلة خطورة الموقف، و لا سیّما من قوله (ص): «و تدین لکم العجم و تکونون ملوکاً» و أنّهم مقدمون علی مواجهة و مقاومة، لیس فقط مشـرکی مکّة، أو الجزیرة العربیّة، و إنّما العالَم بأسـره؛ فأحبّ أن یستوثق من الأمر و یفتح عیون المبایعین لیکونوا علی بصیرة من أمرهم، حتّی لا یقولوا فی یوم ما: لو کنّا نعلم أن الأمر ینتهی إلی هذا لم نقدم.

فقـال لهم: یـا معشـر الأوس و الخزرج، تعلمون علی ما تُقـدمون علیه؟ إنّما تُقـدمون علی حرب الأحمر و الأبیض و علی حرب ملوک الدّنیا؛ فإن علمتم أنّه إذا أصابتکم المصـیبة فی أنفسـکم خذلتموه و ترکتموه، فلا تغرّوه؛ فإنّ رسول الله و إن کان قومه خالفوه فهو فی عزّ و منعة.

فقـال عبـدالله بن حِزام والـد جـابر و أسـعد بن زرارة و أبو الهیثم بن التَّیِّهـان: مالَکَ و للکلام؟ یا رسول الله! بل دَمُنا بـدمک و أنفسـنا بنفسـک، فاشترط لنفسک و لربّک ما شـئت.(۱) و یـذکر المؤرّخون: أنّ العبّاس بن عبـدالمطّلب قـد حضـر بیعـة العقبة، و أنّه أراد أن یستوثق لابن أخیه، فبدأ بالکلام و قال:

یا معشـر الخزرج! إنّ محمّـداً منّا حیث قد علمتم، و قد منعناه من قومنا، ممّن هو علی مثل رأینا، فهو فی عزّ من قومه و منعة فی بلده؛ و قد أبی إلّا الانحیاز إلیکم(۲) و اللّحوق بکم؛ فـإن کنتم ترون أنّکم وافون بمـا دعوتموه إلیه، و مـا نعوه ممّن خالفه، فأنتم و ما تحمّلتم من ذلک؛ و إن کنتم ترون أنّکم مسلّموه و خاذلوه بعد الخروج به إلیکم فمن الآن فدعوه، فإنّه فی عزّ و مَنَعَة من قومه و بلده.(۳)

۱- راجع: البحار، ج ۱۹، ص ۱۲ و ۱۳ عن إعلام الوری و راجع: دلائل النبوة للبیهقی، ج ۲، ص ۴۵۰(ط. دار الکتب العلمیّة) و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۱۸، و السیرة النبویة لابن هشام، ج ۲، ص ۸۸ و البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۱۶، و السیرة النبویة لابن کثیر، ج ۲، ص ۲۰۱

۲- انحاز إلیه: مال

۳- إنّ ما نسب إلی العبّاس بن عبدالمطّلب فی هذا الموقف، لا یصدر إلّا عن مسلم مؤمن تامّ الإیمان؛ مع أنّه بقی علی شرکه إلی وقعة بـدر و خرج لحرب النّبیّ(ص) فیها مُکرَهاً و أسـلم. والّذی نرجّحه: هو أنّ الّذی کان حاضـراً فی بیعة العقبة و تکلّم بکلام یهدف منه إلی شدّ العقدة له(ص) هو العبّاس بن نضـلة الأنصاری(راجع: الإصابة، ج ۲، ص ۲۷۱، و البحار، ج ۱۹، ص ۱۲، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۱۷، و السیرة النبویة لدحلان، ج ۱، ص ۱۵۳) و لیس العبّاس بن عبد المطّلب؛ و لذا یلاحظ مدی التّشابه بین کلامیهما المنقول و المنسوب إلیهما؛ فلعلّ الأمر قد اشـتبه علی الرّاوی بین العبّاسـین، لتشابه الإسمین؛ أو لعلّ العبّاسیّین أرادوا إثبات فضیلة جلیلةٍ لجدّهم بهدف الحصول علی مکاسب من نوع معیّن؛ و لعلّ، و لعلّ.

ص: ۱۴۹

و بعـد أن اسـتمع إلى إجابتهم طلب (ص) منهم: أن یخرجوا له اثنی عشـر نقیباً؛(۱) فأخرجوا له تسـعهٔ من الخزرج و ثلاثـهٔ من الأوس، فکانوا نقباءَ و کفلاءَ قومِهم. و عرفت قریش بالاجتماع، فهاجت، و أقبلوا بالسّـِلاح، و سـمع الرّسول (ص) النّداء، فَأمر الأنصار بالتّفرق، فقـالوا: یـا رسول الله، إن أمرتنـا أن نمیـل علیهم بأسـیافنا، فعلنا. فقال (ص): لم أؤمَر بـذلک، و لم یأذن الله لی فی محاربتهم؛ فقالوا: یا رسول الله، فتخرج معنا؟ قال: أنتظر أمر الله.

فجـاءت قریش علی بکرهٔ أبیهـا، قـد حملوا السّـِلاح، و خرج حمزهٔ، و معه السّـِیف، هو و علی بن أبی طالب (ع). فلمّا نظروا إلی حمزهٔ قالوا: ما هذا الّذی اجتمعتم له؟

فعمل حمزهٔ بالتّقیهٔ من أجل الحفاظ علی النّبیّ (ص) و المسـلمین و الإسـلام، فقال: ما اجتمعنا، و ما ههنا أحدٌ، والله لا یجوز أحدٌ هذه العقبهٔ إلّا ضربته بسیفی، فرجعوا.

ولکن قریشاً قـد تأکّدت بعد ذلک من صـحّهٔ الخبر؛ فخرجت فی طلب الأنصار، فأدرکوا سـعد بن عبادهٔ و المنذر بن عمیر؛ فأمّا المنذر فـأعجزهم، و أمـا سـعد، فأخـذوه و عـذّبوه. فبلغ خبره جبیر بن مطعم و الحارث بن حرب بن أمیّـهٔ، فأتیاه و خلّصاه؛ لأنّه کان یجیر لهما تجارتهما، و یمنع الناس من التّعدی علیهما.(۲)

۱- أی کفیلًا یکفل قومه

۲- راجع: البحار، ج ۱۹، ص ۱۳ ۱۲، و إعلام الوری، ص ۵۷، و تفسـیر القمی، ج ۱، ص ۲۷۲ و ۲۷۳، و تاریـخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۱۹ ۳۱۸، و دلائل النبوهٔ للبیهقی(ط. دار الکتب العلمیهٔ) ج ۲، ص ۴۵۰ و غیر ذلک من الکتب التاریخی و الحدیثی.

ص: ۱۵۰

و کانت بیعة العقبة الثّانیة قبل هجرة الرّسول (ص) إلی المدینة بثلاثة أشهر.(۱)

لماذا النقباء؟!

إنّ من طبیعة العربی الالتزام بالعهد، و الوفاء بالذّمار، و تعتبر کلّ قبیلة: أنّها مسؤولة عن الوفاء بما یلتزم به أحد أفرادها، أو حلفائها علیها.

و عندما بایع الأنصار النّبیّ (ص) علی الإیمان والنّصرة، أراد أن یُلزمهم ذلک بشکل مُحدّد، بحیث یستطیع أن یجد فی المستقبل مَن یطالبه بالوفاء بالالتزامات و العهود، و کان أولئک النّقباء هم الّذین یتحمّلون مسؤولیّة الوفاء بتلک الالتزامات؛ و هم الّذین یمکن مطالبتهم بذلک؛ لأنّهم هم الکفلاء لقومهم، برضی منهم و من قومهم علی حدّ سواء.

أمّا إذا ترک الأمور فی مجاریها العامّة، فلربّما یمکن لکلّ فرد أن یتملّص(۲) و یتخلّص من التزاماته، و یلقی التّبعة علی غیره و یعتبر أنّ ذلک غیر مطلوب منه، و لا یمکن بحسب تصوّره أن یکون هو کفردٍ مسؤولًا عنه؛ و أمّا بعد أن التزم ذلک أفراد معیّنون، کلّ واحد منهم من قبیلة، فإنّ المسؤولیّة قد أصبحت مُحَدَّدةً، و یمکن مطالبتهم بالوفاء بالتزاماتهم، کلّما دعت الحاجة إلی ذلک، لا سیّما فی مواقف الحرب و الدّفاع.

۱- کذا فی الأصل و هو موافق لما ذکره الحاکم من أنّ خروجه(ص) من مکّة کان بعد بیعة العقبة بثلاثة أشهر أو قریباً منها، و لکن یجزم بعض الرّواة و منهم ابن إسحاق أنّه خرج أوّل یوم من ربیع الأوّل و أنّه قدم المدینة لاثنتی عشرة خلت من ربیع الأوّل، أی بعد بیعة العقبة بشهرین و بضعة عشر یوماً

۲- تملّص منه: تخلّص.

ص: ۱۵۱

الفصل الثامن هجره المسلمين الى المدينه

اشاره

ص:۱۵۲

ص: ۱۵۳

ابتداء هجرة المسلمين إلى المدينة

يقول المؤرّخون: إنّه بعد أن عقد النّبىّ (ص) بيعة العقبة الأولى على الظّاهر مع أهل المدينة و لم يقدر أصحابه أن يقيموا بمكّة بسبب إيذاء المشركين، رخّص لهم بالهجرة إلى المدينة، فخرجوا أرسالًا،(۱) و بقى (ص) بمكّة ينتظر أن يؤذن له.

و جدير بالتّسجيل هنا أن نشير إلى دوافع الهجرة من مكّة إلى المدينة بمايلى:

أوّلًا: إنّمكّة لم تعد أرضاً صالحة للدّعوة، فقد حصل النّبىّ (ص) منها على أقصى ما يمكن الحصول عليه، و لم يبق بعد أى عمل فى دخول فئات جديدة فى الدّين الجديد، فى المستقبل القريب على الأقلّ، و قد كان ثَمّة مبرّر لتحمّل الأذى و المصاعب، حينما كان يؤمّل أن تدخل فى الإسلام جماعات تقويه و تشدّ من أزره.

أمّا بعد أن أعطت مكّة كلّ مالديها، فأخرجت جماعات من شبّان المؤمنين و من المستضعفين، و لم يبق فيها إلّا ما يوجب الصدّ عن سبيل الله، فإنّ البقاء فى مكّة ليس فقط لا مبرّر له، بل هو خيانة للدّعوة الإسلاميّة و مساعدة على حربها و القضاء عليها، و لا سيّما بعد أن جَنَّدت(۲) قريش كلّ طاقاتها للصدّ عن سبيل الله و إطفاء نوره، و يأبى الله إلّا أن يتمّ نوره و لو كره المشركون.

نعم، لقد كان لابدّ من الانتقال إلى مركز آخر تَضْمَن الدّعوة فيه لنفسها حرّيّة

۱- خرجوا أرسالًا: أى قطائع و أفواجاً

۲- جنّد الجنود: جَمَعها.

ص: ۱۵۴

الحركة فى القول و العمل بإطمئنان خاطر، بعيداً عن ضغوط(۱) المشركين و فى منأى عن مناطق سيطرتهم و نفوذهم.

و لقد رأينا أنّهم كانوا يلاحقون تحرّكات النّبىّ (ص) و يرصدونها بدقّة، و يتهدّدون، بل و يعذّبون كلّ من يدخل فى هذا الدّين الجديد، و يُخيفون كلّ من يحتمل دخولهم فيه.

ثانياً؛ إنّ الإسلام و ممثّله و داعيته الرّسول الأعظم (ص) لا يمكن له أن يقتنع بهذا النّصيب المحدود من التّقدّم؛ لأنّ دينه دين البشريّة جمعاء: «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ»(۲).

و ما حصل عليه حتّى الآن لا يمكّنه من تطبيق تشريعات الإسلام كافّة، و تحقيق كامل أهدافه، و لا سيّما بالنّسبة إلى ذلك الجانب، الّذى يعالج مشاكل النّاس الاجتماعيّة و غيرها ممّا يحتاج إلى القوّة و المنعة فى مجال فرض القانون و النّظام.

ثالثاً؛ و لقد صمد أولئك الّذين أسلموا سنوات طويلة فى مواجهة التّعذيب و الظّلم و الاضطهاد، حتّى لقد فرّ قسم منهم بدينه إلى بلاد الغربة، و بقى الباقون يواجهون محاولات فتنتهم عن دينهم بمختلف وسائل القهر تارة و بأساليب متنوّعة من الإغراء أخرى.

و إذا استثنينا أشخاصاً معدودين، كحمزة، أسد الله و أسد رسوله، و بعض من كانت لهم عشائر تمنعهم(۳)، فإنّ بقيّة المسلمين كانوا غالباً من ضعفاء النّاس، الّذين لا يستطيعون حيلةً، و لا يجدون سبيلًا إلّا الصّبر و تحمّل الأذى.

۱- الضُغطة: الضّيق و الإكراه و الشّدة

۲- سبأ: ۲۸

۳- و حتّى هؤلاء فإنّهم لم يسلموا من الاضطهاد النّفسى و المقت الاجتماعى المُرّ، و لربّما يكون ذلك بالنسبة لبعضهم أشدّ من التعذيب الجسدى، تبعاً لنسبة الوعى و الشّعور المرهف الّذى كان يمتاز به بعضهم على غيره.

ص: ۱۵۵

و إذا فرض عليهم أن يستمرّوا فى مواجهة هذه الآلام و المشاقّ، دو نما أملٍ أو رجاءٍ، فمهما كانت قناعتهم بهذا الدّين قويّةً و راسخةً؛ فإنّ من الطّبيعى و الحالة هذه أن يتطرّق اليأس إلى نفوسهم، ثمّ الهروب و الملل من حياة كهذه.

رابعاً؛ لقد رأت قريش أخيراً أنّها قد اهتدت للطّريقة الّتى تستطيع بواسطتها أن تقتل النّبىّ (ص) دون أن تكون مسؤولةً أَمام الهاشميين بشكل مُحدّد، أو بالأخرى، دون أن يستطيع الهاشميّون أن يطالبوا بدم النّبىّ (ص) و ذلك بأن يقتله عشرة، كلّ واحد منهم من قبيلة، فيضيع دمه فى القبائل، و لا يستطيع الهاشميّون مقاومتها جميعاً، لأنّهم إمّا أن يقاتل القبائل كلّها، و تكون الدّائرة عليهم، و إمّا يقبلوا بالدّية، و هو الأرجح.

و إذا قُتل النّبىّ (ص) فإنّ القضاء على غيره من أتباعه يكون أسهل و أيسر؛ بل و حتّى لو تركوهم على ما هم عليه، فإنّ أمرهم لسوف يصير إلى التّلاشى و الاضمحلال. و بعد كلّ ما تقدم يتضّح: أنّه كان لابدّ للنّبى الأعظم (ص) و لمن معه من المسلمين من الخروج من مكّة إلى مكان أمن و سلام، لا يشعرون فيه بأى ضغط، يملكون فيه حريّة الحركة و حريّة التخطيط لبناء مجتمع إسلامى يكون فيه النّبىّ (ص) قادراً على القيام بنشر دعوته و إبلاغ رسالته على النّحو الأفضل و الأكمل.

سرّ اختيار المدينة

و أمّا عن سرّ اختيار النّبىّ (ص) للمدينة بالذّات داراً لهجرته، و منطلقاً لدعوته دون غيرها كالحبشة مثلًا فذلك يرجع إلى عدّة عوامل، نذكر منها مايلى:

۱. إنّ مكّة كانت تتمتّع بمكانة خاصّة فى نفوس النّاس و بدون السّيطرة عليها و القضاء على نفوذها الوثنى، و استبداله بالنّفوذ الإسلامى، فانّ الدعوة كانت بحاجة إلى مكّة بنفس القدر الّذى كانت مكّة بحاجة فيه إلى الدّعوة.

ص: ۱۵۶

فلابدّ من اختيار مكان قريب منها، يمكن أن يمارس منه عليها رقابهٔ و نوعاً من الضّغط السّياسی و الاقتصادی، و حتّی العسكری، إن لزم الأمر فی الوقت المناسب، حينما لابدّ له من أن يفرض سلطته عليها.

و المدينهٔ، هی ذلك الموقع الّذی تتوفّر فيه مقوّمات هذا الضّغط، فهی تستطيع مضايقهٔ مكّهٔ اقتصاديّاً، لوقوعها علی طريق القوافل التّجاريّهٔ المكيّهٔ، و قريش تعيش علی التّجارهٔ بالدرجهٔ الأولی.

كما أنّ ذلك يهيّیء للنّبی (ص) الفرصهٔ لعرض دعوته علی القوافل الّتی تتجّه من بلاد الشّام و الأردن و فلسطين و غيرها إلی مكّهٔ، و التّمهيد لإفشال كثير من الدّعايات الّتی يمكن للمكّيين أن يطلقوها ضدّ الإسلام و أهله.

۲. إنّ الهجرهٔ إلی المدينهٔ هی الحلّ المفروض، الّذی لاخيار معه؛ و ذلك لأنّ الهجرهٔ إلی الطّائف لم تكن بالّتی تجدی نفعاً، بعد أن رأينا: أنّ أهلها رفضوا الاستجابهٔ إلی النّبیّ (ص) حينما هاجر إليهم.

و أمّا اليمن، و فارس، و الرّوم، و بلاد الشّام و غيرها، فقد كانت خاضعهٔ لسلطهٔ الدّولتين العظيمتين، اللّتين لن يكون نصيب الرّسول والرّسالهٔ منهما سوی المتاعب و الأخطار الجسيمهٔ، و لسوف نری أنّ كسری قد حاول أن يقوم بعمليّهٔ خطيرهٍ تجاه الرّسول و رسالته حينما أرسل إليه (ص) يدعوه إلی الإسلام.

و امّا الحبشهٔ فهی بحكم موقعها الجغرافی مفصولهٔ عن مكّهٔ؛ كما أنّها بحكم واقعها الاجتماعی، و السياسی، و البشری، و العنصری، و بحكم كونها بلداً أفريقيّاً، فإنّها ليست بلداً قادراً علی أن يقود عمليّهٔ التغيير العالميّهٔ الشّاملهٔ، لا اقتصادياً، و لا سياسيّاً، و لا عسكريّاَ، و لا حتّی فكريّاً و اجتماعيّاً.

۳. إنّ أهل المدينهٔ أنفسهم قد طلبوا ذلك من النّبیّ (ص) و بايعوه بيعهٔ العقبهٔ، و وعدوه النّصر؛ و النّبیّ (ص) إنّما يتصرّف وفق الإرادهٔ الإلهيّهٔ الّتی لاتغيب عنها تلك المصالح و سواها؛ فالله هو الّذی يرعاه و يسدّده.

و هكذا يتّضح: أنّه ليس ثَمّهٔ إلّا المدينهٔ، و المدينهٔ فقط، موقعاً مناسباً للهجرهٔ، فكانت الهجرهٔ إليها.

ص:۱۵۷

ص:۱۵۸

ص:۱۵۹

ص:۱۶۰

ص: ۱۶۱

القسم الثالث من الهجره حتی الرحله

الفصل الاول هجره الرسول الاعظم (ص)

المؤامرة

و اجتمع أشراف قریش فی دار النّدوة(۱) و لم یتخلّف منهم أحدٌ من بنی عبد شمس، و نوفل، و عبد الدّار، و جمح، و سهم، و أسد، و مخزوم و غیرهم، و شرطوا أن لا یدخل معهم تهامّی؛ لأنّ هواهم کان مع محمّد (ص).(۲) کما أنّهم قد حرصوا علی أن لا یکون علیهم من الهاشمیّین، أو مَن یتّصل بهم عین أو رقیبٌ.(۳) و تذکر الرّوایات: أنّ إبلیس قد دخل معهم بصفة شیخ نجدی؛(۴) و تشاوروا فیما بینهم مایصنعون بمحمّدٍ؟ فذکروا الحبس فی الحدید؛ فرأوا أنّ من الممکن أن یتّصل بأنصاره و یطلقوا سراحه؛ و ذکروا النّفی إلی بعض البلاد؛ فرأوا أنّ ذلک یمکّن الرّسول من نشر دینه؛ فاستقرّ رأیهم أخیراً علی اقتراح أبی جهل، أو إبلیس

۱- هی دار قصی بن کلاب الّتی کانت قریش لا تقضی أمراً إلّا فیها یتشاورون فیها ما یصنعون أمر رسول الله(ص) حین خافوه

۲- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۲۱، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۵، و راجع: نور الأبصار، ص ۱۵

۳- راجع: المصادر السابقة

۴- تاریخ الأمم و الملوک، ج ۲، ص ۶۸، و البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۱۷۵، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۲۲ ۳۲۱. قال السّهیلی: و إنّما قال لهم الشیخ: إنّی من أهل نجد؛ لأنّهم قالوا: لایدخلّن معکم فی المشاورة أحد من أهل تهامه، لأنّ هواهم مع محمّد؛ فلذلک تمثّل لهم فی صورة شیخ نجدی.

ص: ۱۶۲

بأن یأخـذوا من کلّ قبیلـة شابّاً جَلَداً(۱) قویّاً، حسـیباً فی قومه، نسـیباً و سیطاً،(۲) و یعطی کـلّ منهم سـیفاً صارماً، و یـدخلوا علی النّبیّ (ص) بأسیافهم، فیضربونه ضربة رجلٍ واحد، فیقتلونه و یتفرّق دمه فی القبائل؛ لأنّ بنی عبد مناف لا یقدرون علی حرب قومهم جمیعاً، فیضطرّون إلی القبول بالدّیة، فیعطونهم إیّاها، و ینتهی الأمر.

و لکنّه قـد أخبر الله تعـالی نـبیّه بهـذه المـؤامرة عن طریق الوحی: «وَ إِذْ یمْکُرُ بِـکَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِیثْبِتُوکَ أَوْ یقْتُلُوکَ أَوْ یخْرِجُوکَ وَ یمْکُرُونَ وَ یمْکُرُ اللَّهُ(۳) وَ اللَّهُ خَیرُ الْماکِرِینَ»(۴).

مبیت علیّ (ع) و هجرة النّبیّ (ص)

إنّ أولئک القوم الّذین انتدبتهم قریش من قبائلها العشـر، أو الخمس عشـرة، اجتمعوا علی باب النّبیّ (ص) و هو باب عبدالمطّلب علی ما فی بعض الرّوایات(۵)- یرصـدونه، یریـدون بیاته، و کانوا عشـرة، أو خمسة عشـر رجلًا، بل أکثر علی اختلاف النّقل، بل قیل: إنّهم کانوا مئة رجلٍ.(۶) فأمر (ص) أمیرالمؤمنین، علیّاً (ع) بالمبیت علی فراشه، بعد أن أخبره بمکر

۱- الجَلَد: الشّدید القوی

۲- الوسیط: الشّریف فی قومه

۳- المکر الإلهی هنا: هو التّدبیر السرّی لإفشال عمل یعزم علیه الغیر

۴- الانفال: ۳۰

۵- البحار، ج ۱۹، ص ۷۳ عن الخرائج و الجرائح

۶- السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۸۰، و نور الأبصار، ص ۱۵.

و نحن نستبعد هذا العدد الأخیر، و ذلک لمخالفته لسائر الرّوایات، مع أنّ ما ذکرته الرّوایة من أنّ عدد القبائل کان مئة قبیلة، لا نجد له ما یؤیّده، و احتمال أن یکون قد خرج من کلّ قبیلة أکثر من واحدٍ ینافیه التّصریح بأنّ الخارجین کانوا واحداً من کلّ قبیلة.

ص: ۱۶۳

قریش، فقال علی (ع): أو تسلم بمبیتی هناک یا نبی الله؟ قال: نعم. فتبسّم علی (ع) ضاحکاً و أهوی إلی الأرض ساجداً، شکراً لله، فنام علی فراش النّبیّ (ص)، و اشتمل بُرده الحضرمی. ثمّ خرج النّبیّ فی فحمة العشاء،(۱) و الرّصد من قریش قد أطافوا بداره ینتظرون، و هو یقرأ هذه الآیة: «وَ جَعَلْنا مِنْ بَینِ أَیدِیهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَیناهُمْ فَهُمْ لا یبْصِرُونَ»(۲).

و کان بیده قبضة من تراب فرمی بها فی رؤوسهم و مَرَّمِن بینهم، فما شعروا به،(۳) و أخذ طریقه إلی غار ثور؛(۴) فلقی أبابکر فی الطّریق، و کان أبوبکر قد خرج لیتنسّم الأخبار، و ربّما یکون استصحبه معه، لکی لا یَسْئله سائل إن کان قد رأی رسولَ الله (ص)، فیقرّ لهم بأنّه رآه، ثمّ یدلّهم علی الطّریق الّتی سلکها خوفاً من أن یتعرّض لأذاهم، أو خطأ، أو لأی داع آخر.

و ذکر الرّاوندی: «أنّه (ص) مشی و هم لا یرونه، فرأی أبابکر قد خرج فی اللّیل یتجسّس من خبره، و قد کان وقف علی تدبیر قریش من جهتهم، فأخرجه معه إلی الغار».(۵)

۱- فَحْمَةُ اللّیل: أوّله، أو أشدّ سواده، أو ما بین غروب الشّمس إلی نوم النّاس، خاصّ بالصّیف

۲- یس: ۹

۳- و لعلّ هذه القبضة من تراب قد أشغلتهم بأنفسهم، و صرفت قلوبهم عن التّدقیق فی رصد موضوع خروج النّبیّ(ص)، لا سیّما مع وجود ظلمة قویّة، فإنّهم کانوا فی فَحْمَهْ العشاء و تحتاج الرّؤیة فیها إلی المزید من التّنبّه إلی إحداد النّظر فی نقطة بعینها

۴- ثور، اسم جبل بأسفل مکّة علی طریق الطّائف و یعرف ب-« غار ثور» نسبتةً لثور بن عبد مناة لأنّه ولد عنده(معجم البلدان، ج ۲، ص ۸۷ ۸۶)

۵- راجع: البحار، ج ۱۹، ص ۷۳ عن الخرائج و الجرائح. إذا صحّ هذا، فیرد سؤال: کیف لم یخبر أبوبکر النّبیّ بأمرهم؟! إلّا أن یقال: إنّه إنّما جاء لیخبر النّبیّ(ص) بذلک: و لکنّ الأهمّ من ذلک: کیف أطلعت قریش أبابکر علی تدبیرها مع حرصها الشّدید عن التّکتّم فیه، عن کلّ من له بالنّبی أدنی صلة.

ص: ۱۶۴

قـالوا: و جعـل المشـرکون یرمون علیّـاً (ع) بالحجارهٔ کما کانوا یرمون رسولَ الله (ص) و هو یتضوّر(۱)، و قـد لـفّ رأسه فی الثّوب لا یخرجه حتّی أصبح، فهجموا علیه، فلمّا بصر بهم علی قد انتضوا السّیوف(۲) و أقبلوا علیه، یقـدمهم خالـد بن ولید، وثب له علی (ع) فختله،(۳) و همز یده(۴)، فجعل خالـد یقمص قِماص البَکر(۵)، و یَرغوا رغاء الجمل،(۶) و أخذ من یده السّیف، و شدّ علیهم بسیف خالد، فأجفلوا أمامه إجفال النّعم(۷) إلی خارج الدّار، و تبصّروه، فإذاً علی (ع).

قالوا: و إنّک لعلیّ؟

قال: أنا علی.

قالوا: فإنّا لم نردک؛ فما فعل صاحبک؟

قال: لا علم لی به.(۸) فکان من الطّبیعی أن یتراجعوا عنه، و أن یسرعوا إلی قومهم لإخبارهم بما جری لیتدبّروا الأمر قبل فوات الأوان.

قریش فی طلب النّبیّ (ص)

فَأَذْکَتْ(۹) قریش العیونَ و رکبوا فی طلب النّبیّ (ص) الصّعب و الذّلول، و اقتفوا

۱- أی یتلوّی و یتقلّب

۲- انتضی السّیف: استلّه من غمده

۳- ختله: خدعه عن غفلهٔ

۴- همزه: غمزه و ضغطه و دفعه

۵- قمص البَکر: استنّ أی رفع یدیه معاً و طرحهما معاً و عجن برجلیه؛ والبَکر: الفتی من الإبل

۶- رغا الجمل: صوّت فضجّ

۷- أجفل القوم: أسرعوا الهرب

۸- أمالی الشّیخ الطوسی، ج ۲، ص ۸۳ ۸۲

۹- أذکی علیه العیون من ذکو أرسل علیه الطّلائع.

ص: ۱۶۵

أثره، حتّی وصل القائف(۱) إلی نقطة لحوق أبی بکر به، فأخبرهم أنّ من یطلبوه صار معه هنا رجل آخر.

و استمرّوا یقتفون الأثر، حتّی وصلوا إلی باب الغار، الّذی کان مغطّی بأغصان الشّجرة، فصرفهم الله عنه، حیث کانت العنکبوت قد نسجت علی باب الغار و باضت فی مدخله حمامة و حشیّة، کما یذکرون؛ فاستدلّوا من ذلک من أنّ الغار مهجورٌ، لم یدخله أحد و إلّا لتخرّق النّسج و تکسّر البیض، و لم تستقرّ الحمامة الوحشیّة علی بابه.

و أمهل أمیرالمؤمنین (ع) إلی اللّیلة القادمة، فانطلق تحت جنح الظّلام، هو و هند بن أبی هالة حتّی دخلا الغار علی رسول الله (ص) فأمر الرّسول هنداً أن یبتاع له و لصاحبه بعیرین. فقال أبوبکر: قد کنت أعددت لی و لک یا نبی الله راحلتین ترتحلهما إلی یثرب. فقال: إنّی لا آخذهما، و لا أحدهما إلّا بالثّمن. قال فهی لک بذلک. فأمر علیّاً (ع) فأقبضه الثّمن.(۲) ثمّ أوصاه بحفظ ذمّته و أداء أماناته و کانت قریش و من یقدم مکّة من العرب فی الموسم یستودعون النّبیّ (ص) و یستحفظونه أموالهم و أمتعتهم و أمره أن ینادی صارخاً بالأبطح غُدوةً و عشیّاً: «من کان له قِبَل محمدٍ أمانة فلیأت، فلنؤدّ إلیه أمانته». ثمّ استخلفه علی ابنته فاطمة (ع) و قال: إنّی مستخلفک علی فاطمة ابنتی و مستخلف ربّی علیکما و مستحفظه فیکما.

۱- القائف، الّذی یتبع الآثار

۲- البحار، ج ۱۹، ص ۶۲، و أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۸۳ و راجع: وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۲۳۷.

إنّ ثمّة نصّاً یقول: إنّ أمیرالمؤمنین(ع) قد اشتری للنّبی(ص) ثلاثاً من الإبل و استأجر الأریقط بن عبدالله، و أرسل الإبل معه إلی النّبیّ(ص) لیلة الخروج من الغار(ترجمة الإمام علی(ع) من تاریخ ابن عساکر بتحقیق المحمودی، ج ۱، ص ۱۳۸) فلعلّه اشتری الإبل من أبی بکر و استلمها و أرسلها إلی النّبیّ(ص) مع الأریقط.

ص: ۱۶۶

و بعد أن أقام (ص) فی الغار ثلاثا، انطلق یؤمّ المدینهٔ.(۱)

من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله؟!

قد ورد: أنّ الله تعالی أوحی إلی جبرائیل و میکائیل: إنّی أخیت بینکما و جعلت عمر أحدکما أطول من الآخر، فأیّکما یؤثر صاحبه بالحیاهٔ؟ فاختار کلاهما الحیاهٔ. فأوحی الله إلیهما: ألا کنتما مثل علی بن أبی طالب، آخیت بینه و بین محمّد (ص) فبات علی فراشه یفدیه بنفسه، و یؤثره بالحیاهٔ، اهبطا إلی الأرض فاحفظاه من عدوّه. فنزلا، فکان جبرائیل عند رأسه، و میکائیل عند رجله، و جبرائیل ینادی: بخٍّ بخٍ من مثلک یابن أبی طالب، یباهی الله به الملائکهٔ. فأنزل الله عزّوجلّ: «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ(۲)»(۳).

قال الإسکافی: و قد روی المفسّرون کلّهم: أنّ الآیهٔ نزلت فی علی (ع) لیلهٔ المبیت علی الفراش.(۴)

۱- امالی الطوسی، ج ۲، ص ۸۱ و ۸۲، و البحار، ج ۱۹، ص ۶۱ و ۶۲

۲- البقره: ۲۰۷

۳- راجع: أسد الغابهٔ، ج ۴، ص ۲۵. و المستجاد للتنوخی، ص ۱۰، و ثمرات الأوراق، ص ۳۰۳، و تفسیر البرهان، ج ۱، ص ۲۰۷، و إحیاء العلوم، ج ۳، ص ۲۵۸، و تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۳۹، و کفایهٔ الطّالب، ص ۲۳۹، و شواهد التّنزیل، ج ۱، ص ۹۵، و نور الأبصار، ص ۸۶، و الفصول المهمهٔ لابن الصباغ، ص ۳۱، و تذکرهٔ الخواص، ص ۳۵ عن الثعلبی و ....

۴- راجع: شرح النهج، ج ۱۳، ص ۲۶۲.

ص: ۱۶۷

الفصل الثانی الی المدینه

اشاره

ص:۱۶۸

ص: ۱۶۹

فى الطّريق إلى المدينة

عن أبى عبـدالله (ع): إنّ رسول الله (ص) لمّا خرج من الغار متوجّهاً إلى المدينـة. و قـد كانت قريش جعلت لمن أخـذه مئـة من الإبل، خرج سراقة بن جُشْعُم(۱) فيمن يطلب، فلحق رسول الله، فقال (ص): ألّلهم اكفنى سراقة بما شئت؛ فساخت قوائم فرسه، فثنى رجله ثم اشتدّ. فقال: يا محمّد، إنى علمت أنّ الّذى أصاب قوائم فرسى إنّما هو من قِبَلِك، فادع الله أن يُطلق إلى فرسى، فلعمرى إن لم يصبكم خير منّى لم يصبكم منّى شرٌّ.

فـدعا رسولُ الله (ص) فـأطلق الله عزّوجـلّ فرسه؛ فعـاد فى طلب رسول الله، حتّى فعـل ذلـك ثلاث مرّات؛ فلمّا أطلقت قوائم فرسه فى الثّالثـة، قال: يا محمّـد، هـذه إبلى بين يـديك، فيها غلامى؛ فإن احتجت إلى ظهر أو لبن فخذ منه؛ و هذا سـهم من كنانتى علامةٌ و أنا أرجع فأردّ عنك الطّلب. فقال (ص): لا حاجـة لى فيما عندك.(۲) و سار (ص) حتّى بلغ خيمـة أمّ معبد، فنزل بها و طلبوا عندها قرى، فقالت: ما يحضـرنى شىءٌ، فنظر رسول الله (ص) إلى شاةٍ فى ناحيةٍ قد تخلّفت من الغنم لضرّها، فقال: أتأذنين فى حلبها؟ قالت: نعم، لا خير فيها.

فمسح يده على ظهرها، فصارت من أسمن ما يكون من الغنم، ثم مسح يده

۱- كذا فى الأصل، و الظّاهر أنّ الصّحيح هو سراقة بن مالك بن جعشم كما فى المصدر

۲- الرّوضة من الكافى، ص ۲۶۳. و لعلّ رفض النّبىّ(ص) ما عرضه عليه سراقة قد كان من منطلق: أنّه(ص) لا يريد أن يكون لمشركٍ يد عنده.

ص: ۱۷۰

علی ضرعها، فأرخت ضرعاً عجیباً، و درت لبناً کثیراً، فطلب (ص) العس و حلب لهم فشربوا جمیعاً حتّی رووا ....(۱)

و لیس ذلک کلّه بکثیر علی النّبیّ الأعظم (ص) و کراماته الظّاهرهٔ، و معجزاته الباهرهٔ، فهو أشرف الخلق و أکرمهم علی الله من الأوّلین و الآخرین إلی یوم الدّین.

و استمرّ (ص) فی هجرته المبارکهٔ حتّی قرب من المدینهٔ، فنزل بادئ ذی بدء فی قُباء فی بیت عمرو بن عوف، فأراده أبوبکر علی دخول المدینهٔ، و ألاصَه،(۲) فأبی، و قال: ما أنا بداخلها حتّی یقدم ابن أمّی و أخی، و ابنتی، یعنی علیّاً و فاطمهٔ (ع).(۳) فلمّا أمسی فارقه أبوبکر و دخل المدینهٔ، و نزل علی بعض الأنصار، و بقی رسول الله (ص) بقباء نازلًا علی کلثوم بن الهِدْم(۴) ینتظر أمیرالمؤمنین (ع).

ثمّ کتب إلی أخیه علی (ع) کتاباً یأمره بالمسیر إلیه و قلّهٔ التلوّم(۵) و أرسل الکتاب مع أبی واقد اللّیثی. فلمّا أتاه کتاب النّبیّ (ص) تهیّأ للخروج و الهجرهٔ، فأعلم من کان معه من ضعفاء المؤمنین و أمرهم أن یتسلّلوا و یَتَخَفُّوا(۶) تحت جنح اللّیل إلی ذی طوی؛ و خرج بفاطمهٔ، بنت الرّسول، و أمّه فاطمهٔ بنت أسد، و فاطمهٔ، بنت

۱- راجع: تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۳۴، و البحار، ج ۱۹، ص ۴۱ و ۴۲، و دلائل النبوّهٔ، ج ۱، ص ۲۷۹، و السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۲، ص ۴۹ و ۵۰ و غیر ذلک من المصادر. و حدیث أمّ معبد مشهور بین المؤرّخین، و النّص المذکور هنا هو للبحار، ج ۱۹، ص ۷۶ ۷۵ عن الخرائج و الجرائح

۲- ألاصه: أداره علی الشیء الّذی یریده

۳- راجع: الفصول المهمهٔ، ص ۳۵ من دون ذکر للاسم، و أمالی الطوسی، ج ۲، ص ۸۳ و إعلام الوری، ص ۶۶، و البحار، ج ۱۹، ص ۶۴ و ۱۰۶ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۷۵ و ۷۶ و ج ۲۲، ص ۳۶۶

۴- اعلام الوری، ص ۶۶ و البحار، ج ۱۹، ص ۱۰۶ عنه

۵- تلوّم فی الأمر تلوّماً: تمکّث فیه و انتظر

۶- تخفّی تخفّیاً: تستّر و تکلّف الخفاء.

ص: ۱۷۱

الزّبير بن عبدالمطّلب و تبعهم أيمن ابن أمّ أيمن مولى رسول الله و أبو واقد، فجعل يسوق بالرّواحل، فأعنف بهم، فأمره (ع) بالرّفق فاعتذر بخوفه من الطّلب ....

و لمّا بلغ النّبيّ (ص) قدوم على (ع)، قال: ادعوا لى عليّاً. قيل: يا رسول الله لا يقدر أن يمشى. فأتاه بنفسه، فلمّا رآه اعتنقه و بكى رحمة لما بقدميه من الورم و كانت تقطران دماً، فتفل النّبيّ (ص) فى يديه و مسح بهما رجليه و دعاله بالعافيةِ، فلم يعد يشتكى منهما حتّى استشهد.

ثم قال لعلى: «يا على، أنت أوّل هذه الأمّة إيماناً بالله و رسوله، و أوّلهم هجرةً إلى الله و رسوله، و آخرهم عهداً برسوله؛ لا يحبّك و الّذى نفسى بيده إلّا مؤمن قد امتحن قلبه للايمان و لا يبغضك إلّا منافق أو كافر».(۱) و كان نزول على (ع) بقباء فى النّصف من ربيع الاول(۲)و كانت إقامته بقباء ليلة أو ليلتين.(۳)

تأسيس مسجد قبا

و خلال إقامته (ص) فى قباء أسّس مسجد قباء المعروف، و يبدوا أنّ صاحب الفكرة، و المباشر أوّلًا فى وضع المسجد هو عمّار بن ياسر.(۴) و مسجد قباء هو المسجد الّذى نزل فيه قوله تعالى: «لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى

۱- راجع: أمالى الشيخ الطوسى، ج ۲، ص ۸۶ ۸۳ و البحار، ج ۱۹، ص ۶۷ ۶۴ و ۸۵ و تفسير البرهان، ج ۱، ص ۳۳۲ و ۳۳۳ عن الشيبانى فى نهج البيان، و عن الاختصاص للشيخ المفيد، و المناقب لابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۱۸۳ و ۱۸۴، و إعلام الورى، ص ۱۹۰ و راجع: إمتاع الأسماع للمقريزى، ج ۱، ص ۴۸، و أسد الغابة، ج ۴، ص ۱۹

۲- راجع: إمتاع الأسماع، ص ۴۸

۳- السيرة النبوية لابن هشام، ج ۲، ص ۱۳۸

۴- وفاء الوفاء ج ۱، ص ۲۵۰، و السيرة الحلبية، ج ۲، ص ۵۵، عن ابن هشام و غير ذلك.

ص: ۱۷۲

التَّقْوى مِنْ أَوَّلِ يوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ...»(۱).

و هو أوّل مسجدٍ بنى فى الإسلام، كما صرّح به ابن الجوزى و غيره،(۲) و الظّاهر أنّ تأسيسه كان بعد قدوم أميرالمؤمنين (ع)؛ إذ قد ورد: أنّه (ص) قد أمر أبابكر بأن يركب النّاقة و يسير بها ليخطّ المسجد على ما تدور عليه، فلم تنبعث به؛ فأمر عمر، فكذلك؛ فأمر عليّاً (ع) فانبعثت به، ودارت به، فأسّس المسجد على حسب ما دارت عليه، و قال (ص): إنّها مأمورة.(۳)

۱- التوبة: ۱۰۸

۲- المصدرين المتقدمين و أيضا: التّراتيب الإدارية، ج ۲، ص ۷۶

۳- راجع: وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۲۵۱، و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۳۳۸ و تاريخ جرجان، ص ۱۴۴(لكن فى العبارة سقط).

ص: ۱۷۳

الفصل الثّالث: أعمال تأسيسيّة فی مطلع الهجرة

اشاره

ص:۱۷۴

ص: ۱۷۵

ورود النّبیّ (ص) المدینة

بعد خمسة عشر یوماً(۱) من إقامته (ص) فی قُباء تحرّک إلی داخل المدینة، و قد اختلف المؤرّخون فی التّاریخ الدّقیق لخروجه (ص) من مکّة و دخوله قباء ثمّ المدینة اختلافاً کثیراً، مع اتّفاقهم علی أنّه قد دخلها فی أوائل ربیع الاول.(۲) و قد حقّق العلّامة المجلسی: أنّ هجرته کانت فی یوم الإثنین أوّل ربیع الأوّل، و وروده المدینة فی یوم الجمعة الثّانی عشر منه، کما ذهب إلیه المفید، و ادّعی البعض الإجماع علیه.(۳) و فی یوم الجمعة رکب راحلته و توجّه إلی المدینة و صلّی الجمعة و هو فی طریقه إلی المدینة.(۴) و لا یمرّ ببطن من بطون الأنصار إلّا قاموا إلیه یسئلونه أن ینزل علیهم، فیقول: خلّوا سبیل النّاقة فإنّها مأمورة.

فانطلقت به و رسول الله (ص) واضع لها زمامها حتّی انتهت إلی موضع مسجد

۱- البحار، ج ۱۹، ص ۱۰۶ عن إعلام الوری، و السیرة الحلبیة، ج ۲، ص ۵۵ عن البخاری، و عن مسلم: أنّه أقام ۱۴ یوماً، و قیل غیر ذلک

۲- راجع: البحار، ج ۵۸، ص ۳۶۶، و المواهب اللّدنیّة، ج ۱، ص ۶۷، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۳۷

۳- راجع أدلّته فی البحار، ج ۸، ص ۳۶۶ و ۳۶۷

۴- المواهب اللّدنیّة، ج ۱، ص ۶۷، سیرة ابن هشام، ج ۲، ص ۱۳۹، تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۳۹، البحار، ج ۸، ص ۳۶۷ و دلائل النبوّة، ج ۲، ص ۵۰۰.

ص: ١٧٦

النّبیّ (ص)، فوقفت هناك، و بركت، و وضعت جِرانها(١) على الأرض، و ذلك بالقرب من باب أبی أيّوب الأنصاری، أفقر رجل بالمدينة.(٢) فأدخل أبو أيّوب أو أمّه الرّحلَ إلى منزلهم، و نزل (ص) عنده و علی (ع) معه، لا يفارقه، حتّى بنى مسجده و منازله.(٣) فقيل: مكث عند أبی أيّوب سنة تقريباً، و قيل سبعة أشهر.(۴) أمّا سائر المهاجرين، فقد تنافس فيهم الأنصار، حتّى اقترعوا فيهم بالسُّهمان،(۵) فما نزل أحد من المهاجرين إلى أحد من الأنصار إلّا بقرعة بينهم.(۶)

القيام بأعمال تأسيسيّة

اشاره

فور وصوله (ص) إلى المدينة باشر بالقيام بأعمال تأسيسّية ترتبط بمستقبل الدّعوة الإسلاميه و هی كثيرة متنوّعة، و لكنّنا نكتفی هنا بالإشارة إلى مايلی:

١. بناء المسجد

اشاره

و اشترى النّبیّ (ص) أو وهب له موضع المسجد، الّذی يقال: إنّه كان مربداً(٧) ليتيمين من الخزرج، بعشرة دنانير على ما قيل- فأسّس المسجد فی ذلك الموضع، و نقلوا إليه الحجارة من منطقة الحَرَّة، و

١- الجِران من البعير مُقدّم عنقه من مذبحه إلى منحره

٢- البحار، ج ١٩، ص ١٢١، و راجع،: مناقب ابن شهر آشوب، ج ١، ص ١٨٥

٣- روضة الكافی، ص ٣٣٩ و ٣۴٠ و البحار، ج ١٩، ص ١١۶ عنه

۴- راجع: البدء و التاريخ، ج ۴، ص ١٧٨، و فاء الوفاء، ج ١، ص ٢۶۵ و السيرة الحلبية، ج ٢، ص ۶۴

۵- السُّهمان، جمع سهم

۶- السيرة الحلبية، ج ٢، ص ۶۴

٧- المربد محبس الإبل، أو مكان تجمّع التّمر، أو المكان الخالی خلف البيوت.

ص: ۱۷۷

شارک (ص) بنفسه فی نقلها؛ الأمر الّذی دفع الصّحابهٔ إلی الدّأب فی العمل و الجدّ فیه، حتّی قال قائلهم:

لئن قعدنا و النّبیّ یعمل لذاک منا العمل المضلّل

و ارتجز المسلمون و هم یبنونه، یقولون:

ألّلهم إنّ الأجر أجر الآخرهٔ فارحم الأنصار و المهاجرهٔ(۱) و جعل طوله مئهٔ ذراع فی مثلها، أو قریباً من ذلک. و قیل: جعله سبعین فی ستّین.(۲) و ابتنی (ص) مساکنه، و کذا الأصحاب مساکنهم حول المسجد، و کلّ قد شرع له إلی المسجد باباً، و قد سُدّت الأبواب کلّها فیما بعد، سوی باب أمیرالمؤمنین (ع).

لماذا المسجد أوّلًا؟

إنّ من الملاحظ، أنّ أوّل عملٍ بدأ به (ص) فی المدینهٔ هو بناء المسجد، و هو عمل له دلالته و أهمیّته البالغهٔ؛ و ذلک لأنّ المسلمین کانوا فئتین: مهاجرین و أنصاراً، و تختلف ظروف کلّ من الفئتین و أوضاعها النفسیّهٔ و المعنویّهٔ و المعیشیّهٔ و غیر ذلک عن الفئهٔ الأخری.

و المهاجرون أیضاً کانوا من قبائل شتّی، و مستویات مختلفهٔ؛ فکریّاً و اجتماعیّاً، مادیّاً و معنویّاً، کما و یختلفون فی مشاعرهم و فی علاقاتهم، ثمّ فی نظرهٔ النّاس إلیهم، و مواقفهم منهم و تعاملهم معهم إلی غیر ذلک من وجوه التّباین و الاختلاف و قد ترک الجمیع أوطانهم و أصبحوا بلا أموالٍ و بلا مسکن، و کذلک الأنصار؛ فإنّهم أیضا کانوا فئتین متنافستین، لم تزل الحرب بینهما قائمهٔ علی

۱- راجع: السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۲، ص ۶۷ و ۷۱ و ۶۴ و ۶۵

۲- و یحتمل أن یکون کلاهما صحیحاً، و أنّه(ص) جعله فی البناء الأوّل سبعین فی ستین، ثمّ وسعه فی البناء الثّانی(راجع: وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۳۴۰ فما بعدها و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۶۵ و ۳۶۶ و التّراتیب الإداریّهٔ، ج ۲، ص ۷۷.

ص: ۱۷۸

ساق(۱) إلى عهدٍ قريب.

و قد أراد الإسلام أن يَنْصَهر(۲) الجميع فى بوتقة(۳) الإسلام ليصبحوا كالجسد الواحد فى توادّهم و فى تراحمهم و تعاونهم، و أن تتوحّد جهودهم و أهدافهم و حركتهم و مواقفهم؛ الأمر الّذى يؤكّد الحاجة إلى إعداد و تربية نفسيّة و خُلقيّة و فكريّة لكلّ هذه الفئات، لتستطيع أن تتعايش مع بعضها البعض، و لتكون فى مستوى المسؤوليّة الّتى يؤهلّها لها فى عمليّة بناء للمجتمع الّذى له ربّ واحد و هدف و مصير واحد.

و ليصبح هذا المجتمع قادراً على تحمّل مسؤوليّة حماية الرّسالة و الدّفاع عنها، حينما يفرض عليه أن يواجه تحدّى اليهود فى المدينة، و العرب و المشركين، بل و العالم بأسره، لابدّ أن تنصهر كلّ الطّاقات و القدرات الفكريّة و الماديّة لهذا المجتمع فى سبيل خدمة الهدف: الرّسالة فقط.

و المسجد هو الّذى يمكن فيه تحقيق كلّ ذلك؛ إذ لم يكن مجرّد محلّ للعبادة فقط و لا غير؛ بل كان هو الوسيلة الفضلى للتّثقيف الفكرى، إن لم نقل: إنّه لا يزال حتّى الآن أفضل وسيلة لوحدة الثّقافة و الفكر و الرّأى، حينما يفترض فيها أن تكون من مصدر واحد، و تخدم هدفاً واحداً فى جميع مراحل الحياة، مع الشّعور بالقدسيّة و الارتباط بالله تعالى.

و هو من الجهة الأخرى وسيلة لشيوع الصّداقات(۴) و بثّ روح المحبّة و المودّة بين المسلمين؛ فإنّه حينما يلتقى المسلمون ببعضهم البعض عِدّة مرّات يوميّاً فى جوّ من الشّعور عملًا بالمساواة و العدل، و حينما تتساقط كلّ فوارق الجاه و المال و غيرها و يبتعد شبح الأنانيّة و الغرور عن أفق هذا الإنسان، فانّه لابدّ أن

۱- قامت الحرب على ساقٍ: اشتدّت و تعاظمت

۲- انصهر الشّىء: ذاب

۳- البوتقة: الوعاء الّذى يذيب الصائغ فيه المعدن، فارسيّة يقال« بوته»

۴- جمع الصداقه: و هى المحبّة بالصدق.

ص: ۱۷۹

ترسّخ حينئذٍ فيما بين هذا المجتمع أواصر(۱) المحبّة و التّآخى و التآلّف و يشعر كلّ من أفراده بأنّه فى مجتمع يبادله الحبّ و الحَنان،(۲) و أنّ له إخواناً يهتّمون به، و يعيشون قضاياه و مشاكله و يمكنه أن يستند إليهم و يعتمد عليهم.

والمسجد هو أجلى و أفضل موضع لتبسيط العلاقات بين أفراد المجتمع الواحد، و تقليل مشاكل التّعامل الرّسمى، و التكلّفات البغيضة، الّتى توحى بوجود فوارق و مميّزات، بل و حدود تفصّل هذا عن ذاك و بالعكس.

و الخلاصة: لقد كان المسجد موضع عبادة و تعلّم و تفهّم لما يفيد فى أمور الدّين و الدّنيا، و تربية نفسيّة و خُلقية، و محلّاً للبحث فى كلّ المشاكل الّتى تهمّ الفرد و المجتمع، و مكاناً مناسباً للتّعارف و التّآلف بين المسلمين، و مركزاً للقيادة و الرّيادة؛ ففيه كان (ص) يستقبل الوفود، و يبتّ(۳) فى أمور الحرب و السّلم، و يفصل الخصومات، و فيه كان يتمّ البحث عن كلّ ما يهمّ الدّولة و شؤونها، و النّاس و معاملاتهم و ارتباطاتهم؛ و فيه كان يجد الضّعيف قوّته، و المهموم المغموم سلوته(۴) و الّذى لا عشيرة له ينسى بل يجد فيه عشيرته، والمحروم من العطف و الحَنان بُغيَتَه.

۲. المؤاخاة بين المهاجرين و الأنصار

اشاره

و بعد خمسة أو ثمانية أشهر أو أقلّ أو أكثر(۵)- من مقدمه (ص) المدينة آخى بين أصحابه من المهاجرين و الأنصار على الحقّ و المواساة، و كان المسلمون حين المؤاخاة على ما يقولون تسعين رجلًا، منهم خمسة و أربعون رجلًا من

۱- جمع الآصرة و هى ما عطفك على رجلٍ من رَحِمٍ أو قرابةٍ أو صهرٍ أو المعروف

۲- الحنان: الرّحمة

۳- بتّ الأمر: أمضاه

۴- السَّلوَة و السُّلوة(بالفتح و الضمّ): السّلوّ. يقال: هو فى سَلْوة من العيش، أى فى رَغَدٍ منه

۵- راجع: البحار، ج ۱۹، ص ۱۲۲، و مناقب ابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۱۵۲، و وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۲۶۷، و فتح البارى، ج ۷، ص ۲۱۰، و السيرة الحلبية، ج ۲، ص ۹۲.

ص: ۱۸۰

الأنصار، و مثلهم من المهاجرین. و یدّعی ابن الجوزی: أنّه أحصاهم فکانوا جمیعاً ستّة و ثمانین رجلا. و قیلَ: مئة رجل.(۱) و لربّما یکون هذا هو العدد الّذی وقعت المؤاخاة بین أفراده حسبما توفّر من عدد المهاجرین، لا أنّ عدد المسلمین کان هو ذلک، و إلّا فإنّها تکون صُدفةً نادرة أن یکون عدد من أسلم من المهاجرین مساویاً لعدد من أسلم من الأنصار بلا زیادة و لا نقیصةٍ!!

و لقد کان (ص) یؤاخی بین الرّجل و نظیره، کما یظهر من ملاحظة المؤاخاة قبل الهجرة و بعدها؛ فقد آخی قبل الهجرة علی الظّاهر بین أبی بکر و عمر، و بین طلحة و زبیر، و بین عثمان و عبدالرّحمان بن عوف و بین نفسه و علی (ع).(۲) و فی المدینة آخی بین أبی بکر و خارجة بن زهیر، و بین عمر و عتبان بن مالک، و بین حمزة و زید بن حارثة، و بین جعفر بن أبی طالب و معاذ بن جبل،(۳) و هکذا ...

مؤاخاة النّبیّ (ص) لعلی (ع)

وروی أحمد بن حنبل و غیره: أنّه (ص) آخی بین النّاس و ترک علیّاً حتّی

۱- راجع: طبقات ابن سعد، ج ۱، قسم ۲، ص ۱، و المواهب اللدنیّة، ج ۱، ص ۷۱، و فتح الباری، ج ۷، ص ۲۱۰، و السیرة الحلبیة، ج ۲، ص ۹۰ و البحار، ج ۱۹، ص ۱۳۰

۲- مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۱۴، و وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۲۶۷ و ۲۶۸، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۰، و السیرة النبویة لدحلان، ج ۱، ص ۱۵۵ و فتح الباری، ج ۷، ص ۲۱۱

۳- قد أورد علی هذا الأخیر بأنّ جعفر کان حینئذ فی الحبشة(سیرة ابن هشام، ج ۲، ص ۱۵۱). و الجواب عنه هو أنّ النّبیّ(ص) قد استمرّ یجدّد المؤاخاة بحسب من یدخل فی الإسلام، أو یحضر إلی المدینة من المسلمین(فتح الباری، ج ۷، ص ۲۱۱). و قد أجاب البعض: بأنّه أرصده لإخوته حین یقدم(البدایة و النهایة، ج ۳، ص ۲۲۷ و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۹۱) لکنّه یرد سؤال: ما هو السّبب فی تخصیص جعفر بهذا الأمر؟! إلّا أن یقال: إنّ المقصود هو إظهار الاهتمام بشأن جعفر، و التّنبیه علی فضله.

ص: ۱۸۱

الأخير، حتّى لا يرى له أخاً؛ فقال: يا رسول الله، آخيت بين أصحابك و تركتنى؟ فقال: إنّما تركتك لنفسى؛ أنت أخى، و أنا أخوك؛ فإن ذكرك أحدٌ، فقل: أنا عبدالله و أخو رسوله، لا يدّعيهابعدك إلّا كذّاب، و الّذى بعثنى بالحقّ، ما أخّرتك إلّا لنفسى، و أنت منّى بمنزلة هارون من موسى، إلّا أنّه لا نبى بعدى، و أنت أخى و وارثى.(۱) و التّأمّل فى عمليّة المؤاخاة يعطينا: أنّه قد لوحظ فيها المسانخة بين الأشخاص و تشابه و تلاؤم نفسيّاتهم و إلى ذلك أشار الأزرى رحمه الله حينما قال مخاطباً عليّاً (ع):

لک ذاتٌ كذاته حيث لو لا أنّها مثلها لمّا آخاها

مع قضيّة المؤاخاة

ألف. تواتر حديث المؤاخاة

إنّ حديث المؤاخاة متواتر لا يمكن إنكاره، و لا التّشكيك فيه، و لا سيما مؤاخاة النّبيّ (ص) لعلى (ع) سواء فى المؤاخاة الأولى فى مكّة، أم فى الثّانية فى المدينة، و هو مروى عن عشرات من الصّحابة و التّابعين كما يتّضح للمراجع.(۲)

۱- راجع: نهج الحق فى ضمن دلائل الصدق، ص ۲۶۷، و ينابيع المودة، ص ۵۶ و تذكرة الخواص، ص ۲۳ عن أحمد فى الفضائل و صحّحه، و ابن الجوزى و نقل عن كنزالعمّال، ج ۶، ص ۳۹۰، و الرّياض النضرة، ج ۲، ص ۲۰۹، و تاريخ ابن عساكر، ج ۶، ص ۲۱

۲- راجع: تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۳۵۳، و وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۲۶۷ و ۲۶۸، و ينابيع المودة، ص ۵۶ و ۵۷ عن مسند أحمد، و تذكرة الخواص، ص ۲۴ ۲۲ و حكى عن الترمذى أنّه صحّحه، و السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۲۰ و ۹۰، و مستدرك الحاكم، ج ۳، ص ۱۴، و الثقات لابن حبان، ج ۱، ص ۱۳۸، و فرائد السمطين، ج ۱، الباب العشرون، و الفصول المهمّة لابن الصّباغ، ص ۲۲ و ۲۹، و البداية و النّهاية، ج ۳، ص ۲۲۶ و ج ۷، ص ۳۵ و تاريخ الخلفاء، ص ۱۷۰، و دلائل الصدق، ج ۲، ص ۲۷۰ ۲۶۸ عن كنزالعمال و عن البيهقى فى سننه، و الضياء فى المختارة، و عبدالله بن أحمد فى زيارات المسند ثمانية أحاديث و أبيه فى المسند و فى الفضائل و أبى يعلى و الطبرانى و ابن عدى و الجمع بين الصحاح الستّة، و أخرج الخوارزمى اثنى عشر حديثاً و ابن المغازلى ثمانية أحاديث، و غير ذلك من المصادر الكثيرة.

ص: ۱۸۲

و قـد روى: أنّ النّبىّ (ص) قـال لعلى (ع): إذا كـان يوم القيامـة نوديتُ من بطنـان العرش: نعم الأب أبوك إبراهيم و نعم الأخ أخوك على بن أبى طالب.(۱)

ب. البديل الأنسب

إنّ من الواضح: أنّ هؤلاء الّذين أسـلموا قد انفصلوا عن قومهم، و عن إخوانهم، و عن عشائرهم بصورة حقيقيّة و عميقة، و قد واجههم حتّى أحبّ النّاس إليهم بأنواع التّحدّى و الأذى، فأصبحوا و قد انقطعت علائقهم بذوى رحمهم و صاروا كأنّهم لا عَصَبَة(۲) لهم، و قد يشـعر بعضهم أنّه قد أصبح وحيداً فريداً، و بلا نصيرٍ و لا عشيرةٍ؛ فجاءت الإخوة الإسلامية لتسدّ هذا الفراغ بالنّسبة إليهم، و لتبعد عنهم الشعور بالوحدة، و تبعث فى نفوسهم الأمل و الثّقة بالمستقبل، و قد بلغ عمق تأثير هذه المؤاخاة فيهم أن توهّموا عموم المنزلة حتّى فى الإرث.(۳)

صفوة الصحيح من سيرة النبى الأعظم صلى الله عليه و آله ؛ ؛ ص۱۸۲

ج. السمّو بالعلاقات الإنسانيّة

لقد أريد للمسلمين المؤمنين أن يكونوا إخوة، و ذلك بهدف السموّ بعلاقات هذا الإنسان عن المستوى المصلحى و جعلها علاقة الهيّة خالصة تصل إلى درجة الإخوة، و ليكون أثرها فى التّعامل بين المسـلمين أكثر طبيعيّة، و انسجاماً، و بعيداً عن النّوازع النّفسيّة الّتى ربّما توحى للأخوين المتعاونين بأمور من شأنها أن تعقد العلاقات بينهما و لو نفسيّاً على أقلّ تقديرٍ.

و رغم أنّ الإسـلام قـد قرّر ذلك، و أكـدّ على أنّ المؤمن أخو المؤمن، إلّا أنّه قد كان ثَمّة حاجة إلى إظهار ذلك عمليّاً بهدف توثيق عرى المحبّة و ترسيخ أواصر الصّداقة و المودّة كما هو معلوم، و ليكون الهدف السّامى قد انطلق من العمل

۱- ربيع الأبرار، ج ۱، ص ۸۰۷و ۸۰۸

۲- العَصَبَة(محركة واحدة العصب): قوم الرجل الّذين يتعصبون له و بنوه و قرابته لأبيه.

۳- السيد جعفر مرتضى العاملى تحقيق: على الرفيعى القوچانى، صفوة الصحيح من سيرة النبى الأعظم صلى الله عليه و آله، ۱جلد، نشر مشعر - تهران، چاپ: ۱.

ص: ۱۸۳

السّامی أیضا.

د. دور المؤاخاة فی بناء المجتمع الجدید

لقد کان الرّسول الأعظم (ص) بصدد بناء مجتمع جدید یکون المثل الأعلی للصّلاح و الفلاح، قادراً علی القیام بأعباء الدّعوة إلی الله و نصرة دینه، فی أی من الظّروف و الأحوال. و قد تقدّمت عند البحث عن عملیّة بناء المسجد الإشارة إلی واقع وجود الفوارق الکبیرة بین المهاجرین و الأنصار أنفسهما و معاً، الاجتماعیّة، و القِبلیّة، و الثّقافیّة، و غیر ذلک.

فکان لابدّ من إیجاد روابط وثیقة تشدّ هذا المجتمع بعضه إلی بعض.

و کانت تلک الرّابطة الوثیقة هی: «المؤاخاة» الّتی روعیت فیها الرّقة، إلی الحدّ الّذی یضمن معه أن یحفظ فی هذا المجتمع الجدید معها التّماسک و التّعاضد إلی أبعد مدی ممکن، و أقصی غایة تستطاع؛ لا سیّما و أنّه کان یؤاخی بین الرّجل و نظیره، کما أشرنا إلیه. و قد کانت لهذه المؤاخاة نتائج هامّة فی تاریخ النّضال و الجهاد.(۱)

۳. أسس العلاقات فی المجتمع الجدید

و یذکر المؤرّخون: أنّه بعد مدّة و جیزة من قدومه (ص) المدینة، و علی رأی البعض: بعد خمسة أشهر،(۲) کتب (ص) کتاباً أو وثیقة بینه و بین الیهود، أقرّهم فیها علی دینهم و أموالهم، و اشترط علیهم: أن لا یعینوا علیه أحداً، و إن دهم أمر فعلیهم النّصر، کما أنّ علی المسلمین ذلک فی المقابل.

إنّ هذه الوثیقة لم تقتصر علی تنظیم علاقات المسلمین مع غیرهم، و إنّما

۱- من هذه النتائج: ما امتحن الله علی نبیّه فی بدر بقوله:« وَ إِنْ یرِیدُوا أَنْ یخْدَعُوک فَإِنَّ حَسْبَک اللهُ هُوَ الَّذِی أَیدَک بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ وَ أَلَّفَ بَینَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ما أَلَّفْتَ بَینَ قُلُوبِهِمْ وَ لکِنَّ اللهَ أَلَّفَ بَینَهُمْ إِنَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ»(الأنفال: ۶۲ و ۶۳)

۲- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۵۳.

ص: ۱۸۴

تعرّض جانب كبير بل هو الجانب الأكبر منها إلى تقرير قواعـد كليّـة، و أسـس عمليّة للعلاقات بين المسـلمين أنفسـهم، كان لابدّ منها لتلافى الأخطاء المحتملة قبل أن تقع.

فهذه الوثيقة بمثابة دستور عمل، يتضمّن أسس العلاقات فى الدّولة النّاشئة، سواءٌ فى الدّاخل أم فى الخارج.

و هـذه الوثيقـة هى بحث من أهمّ الوثائق القانونيّة، الّتى لابدّ أن يدرسـها علماء القانون و التّشـريع بدقّة متناهية، لاسـتخلاص الدّلائل و الأحكام منها، و أيضاً لمعرفة الغايات الّتى يرمى إليها الإسـلام، و الضّوابط الّتى يرتضـيها، و مقارنتها بغيرها ممّا يتهالك المستضـعفون فكريّاً من هذه الأمّة عليه من القوانين القاصرة عن تلبية الحاجات الفطريّة و غيرها للإنسان.

و قـد أورد المؤرّخون نصّ هذه الوثيقة فى كتبهم بالتّفصـيل أو الاختصار(۱) و نحن نشـير رعاية للاختصار إلى أهمّ قراراتها فى مجال بناء العلاقات فى هذا المجتمع الجديد، إلى مايلى:

۱. إنّها قـد قرّرت أنّ المسـلمين أمَّة واحدة، رغم اختلاف قبائلهم، و تفاوت مسـتوياتهم، و اختلاف حالاتهم المعيشـيّة و الاجتماعيّة، و غير ذلك. و لهذا الإقرار أبعاده السياسيّة و آثاره الحقوقيّة، ولسنا هنا بصدد الخوض فى تفاصيلها و جزئيّاتها.

۲. قد تضمّنت إقرار المهاجرين من قريش على عاداتهم و سننهم فى الدّيات و الدّماء.

۳. إنّ مسؤوليّة المهاجرين عن فداء أَسْرِاهم، ثم مسؤوليّة جميع القبائل عن فداء أسراها أيضا بالقسط و المعروف، إنّما تعنى أن تعيش كلّ قبيلة حالة التّكافل و الإحساس الجماعى، بالإضافة إلى أنّ ذلك يضمن نوعاً من التّرابط بين هؤلاء

۱- راجع: سيرة ابن هشام، ج ۲، ص ۱۵۰ ۱۴۷، و البداية و النهاية، ج ۳، ص ۲۲۶ ۲۲۴، و الأموال، ص ۲۰۷ ۲۰۲، و مجموعة الوثائق السياسية و أشار إليه فى مسند أحمد، ج ۱، ص ۲۷۱ و أشار إليه أيضا فى مسند أبى يعلى، ج ۴، ص ۳۶۶ و ۳۶۷.

ص: ۱۸۵

النّاس، و الذّب عن بعضهم، و المعونهٔ فی مواقع الخطر.

۴. لقـد قرّرت الوثیقـهٔ أیضـا: أنّ من کـان علیه دین، و لم یکن له عشـیرهٔ تعینه فی فـداء أسـیره، فعلی المسـلمین إعانته فی فـداء ذلک الأسیر.

۵. و جاء فی الوثیقـهٔ أیضاً: أنّ مسؤولیّهٔ دفع الظّلم تقع علی عاتق الجمیع و لا تختصّ بمن وقع علیه الظّلم؛ و لعلّ هذا من أهمّ القرارات الّتی تضمّنتها الوثیقهٔ.

۶. و هناک القرار الّـذی ینصّ علی عـدم قَوَد(۱) المسـلم بالکافر، و فی هـذا تأکید علی أنّ شـرف الإنسان إنّما هو بالإسـلام، کما أنّ الوثیقـهٔ تؤکّـد: بـأنّه یجیر علی المسـلمین أدناهم و لا یجیر کافرٌ علی مسـلم؛ لأنّ الإسـلام لا یری الشّـرف بالمال و لا بالقبیلـهٔ و لا بغیر ذلک من أمور، و إنّما انسانیّته هی الّتی تعطیه القیمهٔ.

۷. و قـد تقرّر أیضاً: أن لا ینصـر المسـلمون من أحدث و ابتدع، بل یجب علیهم مقاومته و التّصدی له و لبدعته بکلّ صـلابهٔ و حزم. و فی هذا تتجلّی الأهمیّهٔ البالغهٔ الّتی یولّیها الإسلام للسّلامهٔ الفکریّهٔ، و یؤکّد أهمیّهٔ الصّیانهٔ فی المجال الثّقافی و العقیدی.

۸. فی هذه الوثیقهٔ أیضاً تکریس للسّـلطهٔ الإسـلامیّهٔ و اعتراف مسـجّل بها من قِبَل أَلَدّ أعدائها أعنی الیهود و قد کانوا یعتبرون أنفسـهم وحـدهم دون کـلّ مَن عـداهم أصـحاب کـلّ الامتیازات و إنّ کلّ قرار یجب أن یکون صادراً عنهم و منهم و إلیهم، فهم الحکّام علی النّاس، و النّاس کلّهم یجب أن یکونوا تحت سلطتهم و قدخُلقوا لیکونوا لهم خدماً کما یزعمون.

فقـد قرّرت الوثیقـهٔ: أن لا یخرج أحـدٌ من الیهود إلّا بأذن رسول الله (ص) و أنّ الحاکمیّهٔ انّما هی لدین الله و لرسول الله (ص) لا لأحد سواه.

۹. و قـد أکدّ ما ذکرناه آنفا و عمّقه ذلک القرار الّذی اعترف به الیهود و سـجّلوه علی أنفسـهم، والّذی ینصّ علی أنّ رسول الله (ص) هو المرجع الّذی یتولّی حلّ

۱- القَوَد(محرکهٔ مصدر قِوَد): القِصاص.

ص: ۱۸۶

المشکلات، الّتی تنشأ فیما بینهم و بین المسلمین.

ولسنا بحاجة إلی التّذکیر بما لهذه المادّة من مدلول سیاسی، و من أثر نفسی و اجتماعی علیهم و علی غیرهم ممّن یعیشون فی المدینة، و کذا ما لهذا القرار من أثر کذلک علی المنطقة بأسرها.

۱۰. هذا کلّه، عدا عن أنّ هذه الوثیقة قد تضمّنت لمن تهوّد من الأنصار حقوقهم العامّة، و ذلک من قبیل حق «الأمن» و «الحریّة» بشرط أن لا یفسدوا.

و هذان الحقّان و لا سیّما حقّ الحریّة، یؤکّدان علی أنّ الإسلام لا یخشی شیئاً إذا کان منطلقاً من الواقع و قائماً علی أساس الحقّ و الصّدق، ولکنّه یخشی من الإفساد.

۱۱. ثمّ تضمّنت الوثیقة اعترافاً من المنافقین و المشرکین و من الیهود أیضاً بأنّالمؤمنین علی أحسن هدًی و أقومه، مع أنّ ما کان یشیعه هؤلاء الأعداء إنّما هو: أنّ هذا النّبیّ قد جاء لیفرّق جماعتهم، و یسفه أحلامهم و ... کما ذکره عمرو بن العاص للنّجاشی مَلِکِ الحبشة.

۱۲. ثمّ إنّ هذه الوثیقة قد أعطت للمسلمین الحقّ فی التّصدّی لأخذ أموال قریش (و لیس المشرکین)؛ لأنّ قریشاً هی الّتی سلبتهم أموالهم، و أخرجتهم من دیارهم، لیکون ذلک عوضاً عمّا أُخذ منهم. و قد اعترف لهم بهذا الحقّ حتّی المشرکون، الّذین هم طرف فی هذه المعاهدة.

۱۳. إنّالوثیقة قد نصّت علی أنّ کلّ من یعترف بما فی هذه الصّحیفة لا یحقّ له نصر محدث و لا إیواؤه؛ و هذا من شأنه أن یشیع الأمن العام، و یجعل النّاس یطمئنّون نوعاً ما، و یخفّف من الخوف الّذی کان سائداً(۱) بین الأوس و الخزرج؛ کما أنّ فیه إنذاراً مبطناً للآخرین من الیهود و المشرکین الّذین یعیشون مع المسلمین فی بلد واحد.

۱- سأده: خنقه، أیّشدّ علی حلقه حتّی یموت.

ص: ۱۸۷

۱۴. و يلاحظ أخيراً أنّ الوثيقة لم تعط للمشـركين حقوقاً ولكنّها فرضت عليهم قيوداً؛ فليس للمشـرك أن يجير مالًا لقريش و لا نفساً و لا يحول دونه على مؤمن.

هذا ما أحببنا الإلماح إليه فى هذه العجالة و ثَمّ أمور كثيرة أخرى نأمل أن نوفّق لدراستها فى فرصة أخرى.

موادعة اليهود

و جاءت يهود قريظة و النضير و قينقاع و طلبوا الهدنة من رسول الله (ص): فكتب لهم بذلك، على أن لاـ يعينوا عليه أحداً، و لا يتعرّضوا لأحدٍ من أصحابه بلسان و لا يد ولا بسلاح و لا بكُراع،(۱) فى السرّ و لا فى العلانية، لابليل و لا بنهار؛ فإن فعلوا، فرسول الله (ص) فى حلٍّ من سفك دمائهم، و سبى ذراريهم و نسائهم و أخذ أموالهم، و كتب لكلّ قبيلة كتاباً على حدة.(۲)

۱- الكراع إسم يطلق على الخيل و البغال و الحمير

۲- راجع: إعلام الورى، ص ۶۹، و البحار، ج ۱۹، ص ۱۱۰ و ۱۱۱ عنه، و السيرة النبوية لدحلان، ج ۱، ص ۱۷۵.

ص:۱۸۸

ص: ۱۸۹

الفصل الرابع: معركة بدر

اشاره

ص:۱۹۰

ص: ۱۹۱

غزواته (ص) و سراياه

هنا يبدأ المؤرّخون بذكر غزواته و سراياه (ص) و يقصدون ب- (الغزوة): الجيش الّذى يخرج فيه (ص) بنفسه، و ب- «السّريّة»: البعث الّذى لا يكون رسول الله (ص) فيه.

و قد اختلفت كلماتهم فى عدد غزواته و سراياه اختلافاً كثيراً و لا نرى حاجة لإطالة الكلام فى تحقيق ذلك و نكتفى بما ذكره ابن سعد فى طبقاته بأنّ مغازيه كانت سبعة و عشرين غزوة و عدد سراياه الّتى كانت تتألّف من الثّلاثين و الأربعين و الخمسين و ما يزيد على المئتين إحياناً، كانت سبعاً و أربعين سريّة.(۱) و نسوق الكلام من غزواته إلى ماهى أهمّ و نفعها أعمّ و نبتدى بغزوة بدر الكبرى.

غزوة بدر

و بعد مضىّ مدّة على وجود النّبىّ الأعظم (ص) فى المدينة كتب كفّار قريش إلى عبدالله بن أُبى بن سلول و من كان يعبد الأوثان من الأوس و الخزرج:

إنّكم آويتم صاحبنا، و إنّكم أكثر أهل المدينة عدداً، و إنّا نُقسم بالله، لتقتلنّه، أو

۱- الطبقات الكبرى، ج ۲، ص ۶ ۵.

ص: ۱۹۲

لتخرجنّه، أو لنستعنّ(۱) علیکم العرب، أو لنسیرنّ إلیکم بأجمعنا، حتّی نقتل مقاتلتکم و نستبیح نساءکم.

فلمّا بلغ ذلک ابن أُبَیّ و من معه، تراسلوا؛ فاجتمعوا، و أجمعوا لقتال النّبیّ (ص)؛ فلمّا بلغ ذلک النّبیّ (ص) و أصحابه لقیهم فی جماعة، فقال:

لقد بلغ وعید قریش منکم المبالغ، ما کانت لتکیدکم بأکثر ممّا تریدون أن تکیدوا به أنفسکم. فأنتم هؤلاء تریدون أن تقتلوا أبناءکم و إخوانکم.

فلمّا سمعوا ذلک من النّبیّ (ص) تفرّقوا، فبلغ ذلک کفّار قریش، و کانت وقعة بدر.(۲)

الانتداب إلی بدر

و فی السّنة الثّانیة، فی السّابع عشر من شهر رمضان المبارک کانت حرب بدر العظمی بین المسلمین و مشرکی مکة.

و ذلک أنّ العیر الّتی طلبها المسلمون فی غزوة العُشَیْرَة(۳)، و أفلتت منهم إلی الشّام، ظلّ النّبیّ (ص) یترقّبها، حتّی علم بعودتها، و کانت بقیادة أبی سفیان مع ثلاثین، أو أقلّ، أو أربعین، أو سبعین راکباً.

و فیها أموال قریش، حتّی قیل: إنّ فیها ما قیمته خمسون ألف دینار فی ذلک الوقت الّذی کان فیه للمال قیمة کبیرة.

فندب رسول الله (ص) المسلمین للخروج إلیها، فانتدب النّاس، فخفّ بعضهم

۱- الظّاهر أنّ الصّحیح هو: نستعینّ

۲- المصنّف للصّنعانی، ج ۵، ص ۳۵۸ و ۳۵۹

۳- کانت غزوة العشیرة بعد غزوة بواط فی جمادی الأولی، من السّنة الثّانیة من هجرته و وادع فیها بنی مدلج و حُلفاءَ هم من بنی ضمرة، ثمّ رجع إلی المدینة، و لم یلق کیداً(راجع: سیرة ابن هشام، ج ۲، ص ۲۴۹ ۲۴۸).

ص: ۱۹۳

وثقل آخرون، و لعلّهم تخوّفوا من کَرّة قریش علیهم حینما لابدّ لها من محاولة الانتقام لهذا الإجراء الّذی یستهدف مصالحها الحیویّة.

قال الواقدی: کره خروج رسول الله (ص) أقوامٌ من أصحابه إلی بدر، قالوا: نحن قلیل، و ما الخروج برأی، حتّی کان فی ذلک اختلاف کثیر.(۱) و قد حکی الله تعالی ذلک، فقال: «کَما أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ لَکارِهُونَ یجادِلُونَکَ فِی الْحَقِّ بَعْدَ ما تَبَینَ کَأَنَّما یساقُونَ إِلَی الْمَوْتِ وَ هُمْ ینْظُرُونَ»(۲).

نعم لقد کرهوا ذلک لعلمهم بأنّ قریشاً لن تسکت علی أمر خطیر کهذا. و من هنا نعرف: أنّ قول بعضهم: إنّ من تخلّف لم یکن یظنّ أنّ النّبیّ (ص) یلقی حرباً(۳) فی غیر محلّه، بل هو محاولة إیجاد عذر للمتخلّفین مهما کان فاشلًا و غیر معقولٍ. و إلّا فالآیة الکریمة خیر دلیل علی عدم صحّة هذا القول.

و خرج المسلمون یریدون العیر، و علم أبوسفیان بالأمر، فأرسل إلی قریش یستنفرهم لنجاة العیر. فلمّا جاء هم النّذیر ینادیهم: یا معشر قریش! اللّطیمة، اللّطیمة،(۴) أموالکم مع أبی سفیان، قد عرض لها محمّد فی أصحابه، لا أری أن تدرکوها ....

فتجهّز النّاس سراعاً و ما بقی أحد من عظماء قریش إلّا أخرج مالًا لتجهیز الجیش، و قالوا: من لم یخرج، نهدم داره، فلم یتخلّف رجلٌ إلّا أخرج مکانَه رجلًا. و بعث أبولهب العاصی بن هشام مکانه علی أربعة آلاف درهم کانت له علیه من مال المقامرة علی ما قیل-.(۵)

۱- المغازی، ج ۱، ص ۱۳۱

۲- الانفال: ۵ و ۶

۳- الکامل لابن الاثیر، ج ۲، ص ۱۱۶

۴- اللّطیمة: الإبل الّتی تحمل البُرّ و الطّیب

۵- السیرة الحلبیة، ج ۲، ص ۱۴۵، و أنساب الأشراف، ج ۱، ص ۲۹۲، و راجع: السیرة النبویة لابن هشام، ج ۲، ص ۲۶۱ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۷۰، و المغازی، ج ۱، ص ۳۳.

ص: ۱۹۴

و خرج مع المشرکین من بنی هاشم: العبّاس و عقیل و نوفل بن حارث و طالب بن أبی طالب. فأمّا طالب، فخرج مکرهاً، فجرت بینه و بین القرشیّین ملاحاۀ و قالوا: و الله، لقد عرفنا أنّ هواکم مع محمّد. فرجع طالب فیمن رجع إلی مکّۀ، و لم یوجد فی القتلی، و لا فی الأسری و لا فیمن رجع إلی مکّۀ.(۱) و حینما خالف أبوسفیان فی الطّریق و نجا بالعیر، أرسل یطلب من قریش الرّجوع، فأبی أبوجهل إلّا أن یرد بدراً(۲) و یقیم ثلاثۀ أیام، و یأکل و یشرب الخمور، حتّی تسمع العرب بمسیرهم و جمعهم؛ فیها بونهم أبداً.

و أراد بنو هاشم الرّجوع، فاشتدّ علیهم أبوجهل، و قال: لا تفارقنا هذه العصابۀ حتّی نرجع.(۳)

النّبی (ص) یستشیر فی أمر الحرب

لمّا کان المسلمون قرب بدر و عرفوا بجمع قریش و مجیئها، خافوا و جزعوا من ذلک، فاستشار النّبیّ (ص) أصحابَه فی الحرب أوطلب العیر. فقام أبوبکر و قال: یا

۱- راجع: البحار، ج ۱۹، ص ۲۹۴ و ۲۹۵، و روضۀ الکافی، ص ۳۷۵ و تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۱۴۴. و الکامل لابن اثیر، ج ۲، ص ۱۲۱. هکذا قالوا، و لکنّنا نقول: کیف لم یوجد فیمن رجع إلی مکّۀ و ابن هشام یذکر له قصیدۀ یمدح فیها رسولَ الله(ص) و یبکی أهل القلیب و یطلب فی شعره من بنی عبد شمس و نوفل أن لا یثیروا مع الهاشمیین حرباً تجرّ المصائب و البلایا و الأهوال. و هذا یدلّ علی أنّه قد عاش إلی ما بعد وقعۀ بدر، و أمّا بکاؤه أهل القلیب، فالظّاهر أنّه کان مجاراۀ لقریش، کما یدل علیه مدحه للنّبی(ص) و طلبه من بنی عبد شمس و نوفل أن لا یحاربوا الهاشمیین

۲- و کانت یوم ذاک موسماً من مواسم العرب فی الجاهلیّۀ یجتمعون فیها

۳- و لأجل موقف الهاشمیّین من النّبیّ(ص) و المسلمین، و حمایتهم لهم فی مکّۀ، نهی الرّسول(ص) عن قتل من خرج من بنی هاشم و نهی عن قتل الحارث بن نوفل، لکراهۀ الخروج أیضاً فقتله من لم یعرفه.

ص: ۱۹۵

رسول الله، إنّها قريش و خُيَلاؤُها(۱) ما آمنت منذ كفرت، و ما ذلّت منذ عزّت، و لم تخرج على هيئهٔ الحرب. فقال له رسول الله (ص) اجلس، فجلس؛ فقال (ص): أشيروا علىَّ. فقام عمر، فقال مثل مقالهٔ أبى بكر، فأمره النّبىّ بالجلوس، فجلس.(۲) ثمّ قام المقداد، فقال: يـا رسول الله، إنّهـا قريش و خُيَلاؤُها، و قـد آمنّا بك و صـدّقناك و شـهدنا أنّ ما جئت به حقّ من عنـد الله، و الله لو أمرتنا أن نخوض جمر الغضا(۳) و شوك الهَراس لخضـناه معك و لا نقول لك ما قالت بنو إسرائيل لموسى: «قالُوا يا مُوسى إِنَّا لَنْ نَدْخُلَها أَبَداً ما دامُوا فِيها فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا إِنَّا هاهُنا قاعِدُونَ»(۴).

ولكنّا نقول: إذهب أنت و ربّك، فقاتلا، إنّا معكم مقاتلون. والله لنقاتلنّ عن يمينك و شمالك و من بين يديك ....

فأشـرق وجه النّبىّ (ص) و دعاله و سرّ لذلك.(۵) ثمّ قال: أشـيروا علىَّ. و إنّما يريد الأنصار لانّ أكثر النّاس منهم، و لأنّه كان يخشـى أن يكونوا يرون أنّ عليهم نصـرته فى المدينـهٔ، إن دهمه عـدوّ، لا فى خارجها فقام سـعد بن معاذ، فقال: بأبى أنت و أمّى يا رسول الله، كأنّك أردتنا؟ فقال: نعم. فقال: فلعلّك قد خرجت على أمرٍ قد أُمرت بغيره؟ قال: نعم.

قال: بأبى أنت و أمّى يا رسول الله، إنّا قـد آمنّا بك و صدّقناك و شـهدنا أنّ ما جئت به من حقّ من عند الله، فمرنا بما شـئت؛ والله، لو أمرتنا أن نخوض هذا البحر

۱- الخُيَلاء: العجب و الكبر

۲- و نسب الواقـدى و الحلبى الكلام المتقدم لعمر و قالا عن أبى بكر: إنّه قال فأحسن(المغازى، ج ۱، ص ۴۸ و السيرهٔ الحلبيهٔ، ج ۲، ص ۱۵۰)

۳- نوع من الشّجر صلب، و الهَراس كسَحاب شجرٌ شائك ثمره و عبارهٔ اللّسان: شجر كبير الشّوك.

۴- المائدهٔ: ۲۴

۵- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۳۷۳، و السيرهٔ الحلبيّهٔ، ج ۲، ص ۱۵۰.

ص: ۱۹۶

لخضناه معک، و لعلّ الله يُريک ما تقرّ به عينک، فسر بنا إلى بركهٔ الله.

فسرّ النّبیّ (ص) و أمرهم بالمسير، و أخبرهم بأنّ الله تعالى قد وعد إحدى الطّائفتين، و لن يخلف الله وعده: ثمّ قال: والله، لكأنّی أنظر إلى مصرع أبی جهل بن هشام و عتبهٔ بن ربيعهٔ و شيبهٔ و ... و سار حتّى نزل بدراً.

عُدّهٔ و عدد المسلمين و المشركين

و كان رسول الله (ص) قد خرج فی ثلاثمائهٔ و ثلاثهٔ عشر رجلًا، عدد أصحاب الطّالوت و هو قول عامّهٔ السّلف.(۱) و كان معهم من الإبل سبعون بعيراً يتعاقبون عليها، الإثنان و الثّلاثهٔ. فكان النّبیّ (ص) و علی (ع) و مِرثد بن أبی مِرثد و قيل: زيد بن حارثهٔ يعتقبون بعيراً.

و كان معه من الخيل: فرس للمقداد قطعاً بإجماع المؤرّخين. و روى ذلک عن أميرالمؤمنين (ع).(۲) و قيل: و فرس للزبير، أو لِمرثد، أو هما معاً.

و معهم من السّلاح ستّهٔ أدرع و ثمانيهٔ سيوفٍ.(۳) أمّا المشركون، فخرجوا و هم يشربون الخمور و معهم القيان يضربن بالدّفوف و قد أرجعوهنّ من الطّريق، و كان معم سبعمائهٔ بعير(۴)، و من الخيل أربعمائهٔ(۵) و قيل: مئتان و قيل: مئهٔ فرس،(۶) و كلّهم دارع و مجموع الدّارعين فيهم ستّمائهٔ.

۱- السيرهٔ الحلبيهٔ، ج ۲، ص ۱۴۹

۲- تاريخ الطبری، ج ۲، ص ۱۳۵، و السيرهٔ الحلبيهٔ، ج ۲، ص ۱۴۹، و السيرهٔ النبويهٔ لابن كثير، ج ۲، ص ۳۸۸

۳- راجع: مناقب ابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۱۸۷، و البحار، ج ۱۹، ص ۲۰۶، و مجمع البيان، ج ۲، ص ۲۱۴

۴- راجع: ما تقدم فی المصادر المتقدمهٔ فی الهوامش المختلفهٔ

۵- تفسير القمی، ج ۱، ص ۲۶۷

۶- راجع: مناقب ابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۱۸۷، و السيرهٔ الحلبيهٔ، ج ۲، ص ۱۴۶، و البحار، ج ۱۹، ص ۲۴۴ و ۲۰۶.

ص: ۱۹۷

مواقع الجیشین

و سبق المشرکون إلی بدرٍ فنزلوا فی العُدوة القُصوی، فی جانب الوادی ممّایلی مکّة، حیث الماء و کانت العیر خلف المشرکین.(۱)

قال تعالی: «وَ الرَّکْبُ أَسْفَلَ مِنْکُمْ»(۲) و محلّ نزولهم کان صلباً.

و نزل المسلمون فی العُدوة الدّنیا، أی جانب الوادی ممایلی المدینة، حیث لا ماء، و حیث الأرض رخوة، لا تستقرّ علیها قدم؛ ممّا یعنی أنّ منزل المسلمین کان من وجهة نظر عسکریّة غیر مناسب، و لکنّ الله أیّد عباده و نصرهم علی عدوّهم،

و جاء المطر لیلًا علی المشرکین، فأوحلت(۳) أرضهم؛ و علی المسلمین، فلبّدها(۴) و جعلها صُلَبَةً و جعلوا الماء فی الحیاض.(۵)

فی المواجهة

و لمّا أصبح رسول الله (ص) عَبّأ أصحابه و کانت رایته مع أمیرالمؤمنین (ع)(۶)و

۱- و لسوف یأتی: أنّ العیر قد سلمت؛ لأنّ اباسفیان قد سلک بها طریق البحر و ابتعد عن المدینة و عن مسیر المسلمین

۲- الأنفال: ۴۲

۳- الوَحَل: الطّین الرقیق ترتطم فیه الدّوابّ و أوحل الأرض: أوقعها فی الوحل

۴- لَبَّد المطر الأرضَ: رشَّها و ألصق بعضها ببعض

۵- السیرة النبویة لابن هشام، ج ۲، ص ۲۷۱ و ۲۷۲، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۷۵، و تاریخ الطبری(ط الاستقامة)، ج ۲، ص ۱۴۴، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۱۵۴

۶- مناقب الخوارزمی، ص ۱۰۲؛ و الآحاد و المثانی لابن أبی عاصم النّبیل مخطوط فی مکتبة کوبرلی، رقم ۲۳۵، و مسند الکلابی فی آخر مناقب ابن المغازلی، ص ۴۳۴.

ص: ۱۹۸

کان (ع) صاحبَ لواء رسول الله (ص) فی بدر و فی کلّ مشهد.(۱) فما یقال: من أنّه کان لرسول الله (ص) فی بدر أکثر من لواءٍ، مع مُصعَب بن عُمیر، او الحُباب بن المُنذر، فی غیر محلّه؛ إلّا أن یکون مرادهم: أنّ لواء المهاجرین کان مع مُصعب و لواء الأنصار کان مع الحُباب، و نحو ذلک.

و أرسل رسول الله (ص) إلی المشرکین، یقول لهم: «معاشر قریش، إنّی أکره أن أبدأکم بقتال، فخلّونی و العرب و ارجعوا؛ فان أکُ صادقا فأنتم أعلی بی عیناً و إن أکُ کاذباً کفتکم ذؤبان العرب أمری».

و یقال: إنّ عتبة رجّح للمشرکین قبول ذلک، فرماه أبوجهل بالجبن، و أنّه انتفخ سَحْرُه(۲) لمّا رأی محمّداً و أصحابه، کلّا و الله لا نرجع حتّی یحکم الله بیننا و بین محمّد، و استوسقوا(۳) علی ماهم علیه من الشرّ و تقدّموا یطلبون البراز.

و کان أوّل من برز للقتال عُتبة، و شیبة، و الولید. فبرز إلیهم ثلاثة من الأنصار، فقالوا لهم: ارجعوا فإنّا لسنا إیّاکم نرید؛ إنّما نرید الأکفاء من قریش، فأرجعهم النّبیّ (ص) و بدأ بأهل بیته؛ لأنّه کره أن تکون البدأة بالأنصار(۴)، و ندب عُبیدةَ بن الحارث، و حمزةَ، و علیّاً، قائلًا: قوموا یا عُبیدة، یا عمّ و یا علی، فاطلبوا بحقّکم الّذی جعله الله لکم ....

فقتل علی (ع) الولید، و جاء فوجد حمزةَ معتنقاً شیبةَ، بعد أن تثلّمت(۵) فی أیدیهما السّیوف؛ فقال: یا عمّ طَأطِئ رأسک و کان حمزةُ طویلًا فأدخل رأسه

۱- ترجمة الإمام أمیرالمؤمنین، من تاریخ ابن عساکر، بتحقیق المحمودی، ج ۱، ص ۱۴۵

۲- انتفاخ السَّحْر کنایة عن الجبن؛ و السَّحْر: الرّئة. یقال: کلّ ذی سَحْرٍ یتنفّس: أی کلّ ذی رئة

۳- استوسقوا: اجتمعوا

۴- تفسیر القمی، ج ۱، ص ۲۶۴، و البحار، ج ۱۹، ص ۳۱۳ و ۳۵۳، و سعد السعود، ص ۱۰۲

۵- تثلّم السّیف: انکسر.

ص: ۱۹۹

فی صدر شیبهٔ، فاعترضه علی (ع) بالسّیف فطیر نصف رأسه. و کان عتبهٔ قد قطع رِجل عبیدهٔ، و فلق عبیدهٔ هامته، فجاء علی (ع)، فأجهز علی عتبهٔ أیضاً. فیکون أمیرالمؤمنین (ع) قد شرک فی قتل الثّلاثهٔ.(۱) و ممّا یدل علی أنّه شرک فی قتلهم جمیعاً، کتابه لمعاویهٔ: «فأنا أبوالحسن حقّاً، قاتل جدّک عتبهٔ، و عمّک شیبهٔ، و خالک الولید، و أخیک حنظلهٔ، الّذین سفک الله دماءهم علی یدی فی یوم بدر ...».(۲) و لمّا رأی أبوجهل مقتل عتبهٔ و شیبهٔ و الولید، حاول إنقاذ الموقف؛ فقال: لا تعجلوا و لا تبطروا کما بطر ابنا ربیعهٔ. علیکم بأهل یثرب، فاجزروهم جزراً، و علیکم بقریش، فخذوهم أخذاً، حتّی نُدخلهم مکّهٔ، فنعرّفهم ضلالتهم الّتی هم علیها.

و یذکر ابن عباس فی قوله تعالی: «وَ ما رَمَیتَ إِذْ رَمَیتَ وَ لکِنَّ اللَّهَ رَمی»(۳):

إنّ النّبیّ (ص) بأمرٍ من جبرائیل قال لعلی (ع): ناوِلْنی کفّاً من حصباء، فناوله، فرمی به فی وجوه القوم، فما بقی أحدٌ إلّا امتلأت عینه من الحصی. ثمّ ردفهم المؤمنون یقتلونهم و یأسرونهم.(۴)

الملائکهٔ فی بدر

و قد أَمَدَّ الله المسلمین بالملائکهٔ لتثبیت قلوبهم؛ و فی کونهم حاربوا، خلافٌ، ظاهر القرآن ربّما لا یساعد علیه، حیث یقول تعالی: «وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْری وَ

۱- راجع: المناقب، ج ۳، ص ۱۱۹ عن صاحب الأغانی و غیره

۲- الفتوح لابن أعثم، ج ۲، ص ۴۳۵، و نهج البلاغه بشرح عبده، ج ۳، ص ۱۳، و الغدیر، ج ۱۰، ص ۱۵۱

۳- الأنفال: ۱۷

۴- البحار، ج ۱۹، ص ۲۲۹ عن تفسیر الثّعلبی، و المناقب لابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۱۸۹.

ص: ۲۰۰

لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُکُمْ»(۱).

ولکن ثَمّهٔ آیهٔ أخری تشیر إلی اشتراکهم بالقتال و هی قوله تعالی: «إذْ یوحِی رَبُّکَ إلَی الْمَلائِکَهِٔ أَنِّی مَعَکُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِینَ آمَنُوا سَأُلْقِی فِی قُلُوبِ الَّذِینَ کَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الأَعْناقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ کُلَّ بَنانٍ»(۲).

هذا إذا کان قوله تعالی: «فاضربوا» خطاباً للملائکهٔ، کما لعلّه الظّاهر، و إن کان خطاباً للمقاتلین من النّاس، فلا دلالهٔ فی الآیهٔ علی ذلک أیضا.

و مهما یکن من أمر، فإنّ الملائکهٔ کانوا یتشبّهون بأمیرالمؤمنین (ع)(۳)و لربّما کانوا هم الوسیلهٔ لتکثیر المسلمین فی أعین المشرکین أثناء القتال، کما قال تعالی: «وَ یقَلِّلُکُمْ فِی أَعْینِهِم(۴)»(۵).

وهزم الله المشرکین شرّ هزیمهٔ، و قُتل أبوجهل، و کان رسول الله (ص) قد أوعده أن یقتله الله بأضعف أصحابه، بل أخبر (ص) بکلّ ما جری فی بدر قبل وقوعه،(۶) فقتله رجل أنصاری، و احتزّ رأسه ابن مسعود.

و کان أوّل من انهزم فی بدر إبلیس لعنه الله؛ فإنّه کان قد تبدّی للمشرکین کما جاء فی الرّوایهٔ بصورهٔ سراقهٔ بن مالک المُدْلِجی، من أشراف کنانهٔ؛ فلمّا رأی ما جری للمشرکین، و رأی الملائکهٔ مع المسلمین، نکص علی عقبیه، فانهزم المشرکون.

۱- الأنفال: ۱۵

۲- الأنفال: ۱۲

۳- البحار، ج ۱۶، ص ۱۸۵، عن المناقب

۴- الأنفال: ۴۴

۵- کذا فی الأصل و لکنّ الظاهر أنّه سهوٌ و الظّاهر أنّ الآیهٔ الدّالهٔ علی ذلک هی الآیهٔ ۱۳ من سورهٔ آل عمران:« و أخری کافرهٔ یرونهم مثلیهم رأی العین»

۶- البحار، ج ۱۹، ص ۲۶۷ عن الاحتجاج، و التفسیر المنسوب للامام العسکری(ع)، ص ۱۱۸ و ۱۱۹.

ص: ۲۰۱

و روی: أنّ أباسفیان لمّا أبلغ العیر إلی مکّهٔ رجع و لحق بجیش قریش، فمضی معهم إلی بدر، فجرح یومئذ جراحات، و أفلت هارباً، و لحق بمکّهٔ راجلًا.(۱)

نتائج الحرب

و قُتل فی بدر سبعون، و أُسر مثلهم. و استشهد من المسلمین تسعهٔ و قیل أحد عشر، و قیل أربعهٔ عشر؛ ستّه من المهاجرین و ثمانیهٔ من الأنصار. و لم یؤسر من المسلمین أحدٌ. و غنموا من المشرکین مئهٔ و خمسین بعیراً و عشرهٔ أفراس، و عند ابن الأثیر ثلاثین فرساً، و متاعاً، و سلاحاً، و أنطاعاً،(۲) و ثیاباً، و أُدُماً(۳) کثیراً.

بطولات علی (ع)

و أکثر قتلی المشرکین قُتلوا علی أیدی المهاجرین، و بالتّحدید علی ید أهل بیت النّبیّ (ص) و بالذّات علی ید علی (ع). و قد سمّاه الکفّار یوم بدر ب- (الموت الأحمر) لعظم بلائه و نکایته.(۴) و کیف لا، و نحن نری الشّعبی یقول: «کان علی أشجع النّاس تقرّ بذلک العرب.»(۵) و لماذا لا یسمّی (ع) بالموت الأحمر؟ و هو الّذی تقول فی حقّه بعض الرّوایات: إنّ جبرائیل قد نادی بین السماء و الأرض فی بدر:

۱- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۷۵

۲- الأنطاع جمع النّطْع و هو بساط من الأدیم

۳- الأُدُم جمع الإدام و الإدام کلّ موافق و ملائمٍ، و منه إدام الطّعام و هو ما یجعل مع الخبز فیطیّبه

۴- المناقب لابن شهر آشوب، ج ۲، ص ۶۸

۵- نور القبس، ص ۲۴۹.

ص: ۲۰۲

لا فتی إلّا علی لا سیف إلّا ذوالفقار

و یقال: إنّ هذه المناداة کانت فی أحد، و ستأتی مع بعض الکلام حولها إن شاء الله. و قد قَتَل (ع) من المشرکین فی بدر نصفَ السّبعین و شارک فی قتل النّصف الآخر.(۱) و قد عدّ الشیخ المفید ستّةً و ثلاثین بأسمائهم ممّن قتلهم أمیرالمؤمنین (ع).(۲) و قال ابن إسحاق: أکثر قتلی المشرکین یوم بدر کان لعلی.(۳) و قال الطّبرسی و القمی: إنّه قَتَل منهم سبعة و عشرین.(۴) و یلاحظ: أنّ حرب بدر و أُحُد و غیرهما قد أثّرت فی قلوب القرشیین أثراً بعیداً حتّی قیل: کانت قریش و إذا رأت أمیرالمؤمنین فی کتیبة، تواصت خوفاً منه، و نظر إلیه رجلٌ و قد شقّ العسکر، فقال: قد علمت أنّ ملک الموت فی جانب الّذی فیه علیٌّ.(۵) و من هنا نجد قریش لم تستطع أن تحبّ علیّاً و أهل بیته، رغم أنّها تتظاهر بالإسلام، و رغم النّصوص القرآنیّة و النّبویّة الآمرة بمحبّتهم و مودّتهم.

و عن ابن عباس: قال عثمان لعلیّ: «ما ذنبی إذا لم تحبّک قریش، و قد قتلت منهم سبعین رجلًا، کأنّ وجوهُهُم سیوف (أو شنوف) الذّهب».(۶) هذا و قد ظلّ الأحلاف یتحیّنون الفرص للأخذ بثارات بدر و أُحدٌ و غیرهما، و قد فشلوا فی حرب الجمل و صفّین، إلی أن سنحت لهم الفرصة، بزعمهم فی

۱- راجع: نهج الحق الموجود فی ضمن دلائل الصدق، ج ۲، ص ۳۵۳

۲- الإرشاد، ص ۴۳ و ۴۴

۳- المناقب لابن شهر آشوب، ج ۳، ص ۱۲۰، و البحار، ج ۱۹، ص ۲۹۱

۴- راجع: تفسیر القمی، ج ۱، ص ۲۷۱، و البحار، ج ۱۹، ص ۲۴۰ عن مجمع البیان

۵- محاضرات الأدباء للرّاغب الإصفهانی، ج ۲، ص ۱۳۸

۶- معرفة الصّحابة لأبی نعیم الورق ۲۲، مخطوط فی مکتبة طوپ قپوسرای، رقم ۱/ ۴۹۷، و شرح النهج للمعتزلی، ج ۹، ص ۲۲.

ص: ۲۰۳

واقعة کربلاء المشهورة، ثمّ ما أعقبها من ظلم و اضطهاد لأهل البیت و شیعتهم.

و نجد أنّ یزید الطّاغیة لم یستطع أن یُخفی دوافعه و کفره، و أنّه یرید الثأر لأشیاخه فی بدر، فتمثّل بأبیات ابن الزّبعری، و أضاف إلیها إنکاره الوحی و النّبوّة، فقال و هو ینکت ثنایا سیّد شباب أهل الجنّة بالقضیب:

لیت أشیاخی ببدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل

لأهلّوا و استهلّوا فرحاً ثمّ قالوا یا یزید لاتشل

قد قتلنا القوم من أشیاخهم وعدلناه ببدر فاعتدل

لعبت هاشم بالمُلک فلا خبر جاء و لا وحی نزل

لست من خِنْدِفَ إن لم أنتقم من بنی أحمد ما کان فعل(۱)

الغنائم و الأسری

جمع النّبیّ (ص) الغنائم و سلّمها لعبد الله بن کعب، و أمرهم بمعاونته فی حملها و حفظها، و لم یُقسَّمها إلّا و هو فی طریقة إلی المدینة، و ذلک من أجل أن تَخِفَّ حِدّةُ الخلاف فیما بین أصحابه و تعود إلیهم حالتهم الطبیعیّة، بعیداً عن نزوات(۲) آمالهم الدّنیویّة. فقسّمها بینهم آنئذٍ و لم یخرج منها الخمس.

و أمّا الأسری، فقد أسر من المشرکین سبعون رجلًا کما تقدّم، و تحرّک (ص) نحو المدینة، فلمّا بلغ الصّفراءأمر أمیرَالمؤمنین (ع) بأن یضرب عنق أسیرین هما: عُقبة بنُ أبی مُعَیْط ذو السّوابق السّیئة المعروفة مع المسلمین و النّبیّ (ص) فی مکّة و النّضر بن الحارث الّذی یعذّب المسلمین فی مکّة.

و لمّا رأی الأنصار ما جری للنّضر و لِعُقبة، خافوا أن یقتل (ص) جمیع الأساری،

۱- مقتل الحسین للمقرّم، ص ۴۴۹ و ۴۵۰، و اللهوف، ص ۷۵ و ۷۶

۲- النَّزَوات جمع النّزوة و هی المَرّة و القصیر من الأشیاء.

ص: ۲۰۴

فقالوا: يا رسول الله، قتلنا سبعين، و هم قومك و أُسْرَتُك أَتَجُذُّ(۱) أصلهم؟ هبهم لنا، و خذ منهم الفداء و أطلقهم.

ولكنّ النّبىّ (ص) كره أخذ الفداء، حتّى رأى ذلك سعد بن معاذ فى وجهه، فقال: يا رسول الله، هذه أوّل حرب لقينا فيها المشركين، و الإثخان فى القتل أحبّ إلينا من استبقاء الرّجال.

و نزل فى هذه المناسبة قوله تعالى: «ما كانَ لِنَبِی أنْ یكُونَ لَهُ أَسْرِی حَتَّی یثْخِنَ فِی الأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ الدُّنْیا وَ اللَّهُ یرِیدُ الْآخِرَةَ وَ اللَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ لَوْ لا کِتابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیما أَخَذْتُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ»(۲).

و لمّا رأى النّبىّ (ص) إصرارهم على أخذ الفداء، أخبرهم: أنّ أخذ الفداء سوف تكون عاقبته هو أن يقتل من المسلمين بعدد الأسرى، فقبلوا ذلك و تحقّق ما أوعدهم به (ص) فى واقعة أُحُد، كما سنرى.(۳) و تقرّر الأمر على الفداء، و جعل فداء كلّ أسير من ألف إلى أربعة آلاف، و صارت قريش تبعث بالفداء أوّلًا بأوّلٍ، وأعطى (ص) كلّ رجل من أصحابه الأسير الّذى أسر، فكان هو يفاديه بنفسه.(۴) و كان من جملة الأسرى عبّاس و عقيل، و قد سهر النّبىّ (ص) ليلة، فقال له بعض أصحابه: ما يسهرك يا نبى الله؟ قال: أنين العبّاس.(۵) فقام رجل من القوم،

۱- جذّه: قطعه مستأصلًا

۲- الأنفال: ۶۷ و ۶۸

۳- راجع: تاريخ الطبرى، ج ۱، ص ۱۶۹، و السيرة الحلبية، ج ۲، ص ۱۹۰، و صحيح مسلم، ج ۵، ص ۱۷۵ و أسباب النّزول للواحدى، ص ۱۳۷، و حياة الصّحابة، ج ۲، ص ۴۲، و كنزل العمال، ج ۵، ص ۲۶۵ عن أحمد و مسلم

۴- المصنّف، ج ۵، ص ۲۱۱

۵- الظّاهر أنّ مكان العباس كان قريباً من النّبىّ(ص) فمنعه أنينه من الرّاحة، لا أنّه كان يعطف عليه خاصة دون غيره من الأسرى.

ص: ۲۰۵

فأرخی من وثاقه؛ فقال رسول الله (ص): ما بالی ما أسمع أنین العباس؟ فقال رجل من القوم: إنّی أرخیت من وثاقه شیئاً. فقالَ (ص): «فافعل ذلک بالأساری کلّهم».(۱) و هذه الرّوایة الّتی تمثّل عدل النّبیّ (ص) و دقّته فی مراعاة الأحکام الإلهیّة و صلابته فی الدّین؛ فإنّه (ص) لم یکن لیرفق بأقاربه، و یعنف بغیرهم.

و أمره بمفاداة نفسه، و عقیلًا و نوفل ابنَی أخیه، فأنکر أن یکون له مالٌ: فقال له (ص): أعط ما خلّفته عند أمّ الفضل، فقلت لها: إن أصابنی شیء، فأنفقیه علی نفسک و ولدک. فسأله من أخبره بهذا، فلمّا عرف أنّه جبرائیل قال: محلوفة،(۲) ما علم بهذا أحدٌ إلّا أنا و هی؛ أشهد أنّک رسول الله.

فرجع الأساری کلّهم مشرکین، إلّا العبّاس و عقیلًا و نوفل و فیهم نزلت هذه الایة:(۳)

«قُلْ لِمَنْ فِی أَیدِیکُمْ مِنَ الأَسْری إنْ یعْلَمِ اللَّهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیراً یؤْتِکُمْ خَیراً مِمَّا أُخِذَ مِنْکُمْ وَ یغْفِرْ لَکُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ»(۴).

و فی نصّ آخر: أنّه لمّا طلب منه الفداء، ادّعی: أنّه کان قد أسلم، لکنّ القوم استکرهوه. فقال له (ص): الله أعلم بإسلامک، إن یکن ما تقول حقّاً فإنّ الله یجزیک علیه، فأمّا ظاهر أمرک فقد کنت علینا.(۵) و هذا یدلّ علی أنّه لا مجال لدعوی: أنّ العبّاس کان قد أسلم قبل بدر سِرّاً،

۱- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۹۰، و صفة الصفوة، ج ۱، ص ۵۱۰

۲- المحلوفة: القَسَم

۳- راجع: تفسیر البرهان، ج ۲، ص ۹۴ و الروایة معتبرة السند، و راجع أیضا: تفسیر الکشاف، ج ۲، ص ۲۳۸ و غیر ذلک

۴- الأنفال: ۷۰

۵- البحار، ج ۱۹، ص ۲۵۸، و تفسیر القمی، ج ۱، ص ۲۶۸؛ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۳۹۰، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۱۹۸.

ص: ۲۰۶

كما عن البعض،(۱) إلّا إذا أراد أن يستند فی ذلک إلی دعوی العبّاس نفسه، و هی دعوی لم یقبلها منه رسول الله (ص).

بل لقد جاء أنّه لم یظهر للعبّاس إسلامٌ إلّا عام الفتح.(۲) و هذا هو الأقرب إلی الصّواب؛ فإنّه إن كان قد أسلم فی بدر كما یدلّ علیه ما تقدّم و لا سیّما روایهٔ تفسیر البرهان المعتبرهٔ سنداً فإنّما أسلم سرّاً، و كان یتظاهر للمشركین بما یرضیهم حفاظاً علی مصالحه و أمواله و علاقاته؛ فإنّ قریشاً لم تكن تتحمّل وجود مسلم بینها هذه السّنوات الطّویلهٔ، و حروبها مع محمّد قائمهٔ علی ساق، و لا سیّما إذا كان ذلک المسلم هو عمّ ذلک الرّجل.

و ربّما یقال: إنّ النّبیّ (ص) قد أمره بالمقام بین أظهرهم لیكون عیناً له، و یقال: إنّه كان یكتب للنّبی (ص) بأخبارهم، و قد أخبره بحرب أُحُد علی ما یظنّ؛ و لكن ذلک لا یدلّ علی إسلامه، نعم، هو یدلّ علی نصحه لرسول الله (ص)، و لو بدوافع الرّحِم و الحمیّهٔ، فلابدّ أن یُعرّف الرّسولُ (ص) ذلک له و یكافئه علیه.

فداء الأسیر تعلیم الكتابهٔ

قال المقریزی: «و كان فی الأسری من یكتب و لم یكن فی الأنصار من یحسن الكتابهٔ، و كان منهم من لا مال له، فیقبل منهم أن یعلّم عشرهٔ من الغلمان، و یخلّی سبیله؛ فیومئذٍ تعلّم زید بن ثابت الكتابهٔ فی جماعهٔ من غلمان الأنصار ...».(۳)

۱- راجع: البدایهٔ و النهایهٔ، ج ۳، ص ۳۰۸، و السیرهٔالحلبیّهٔ، ج ۲، ص ۱۸۸ و ۱۹۸، و طبقات ابن سعد، ج ۴، ص ۲۰، قسم ۱

۲- السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۲، ص ۱۹۹

۳- راجع: التّراتیب الإداریهٔ، ج ۱، ص ۴۸ و ۴۹ عن المطالع النصریّهٔ فی الأصول الخطّیّهٔ لأبی الوفاء نصر الدّین الهورینی، و عن السهیلی و مسند أحمد، ج ۱، ص ۲۴۷، و الإمتاع، ص ۱۰۱، و الروض الأنف، ج ۳، ص ۸۴.

ص: ۲۰۷

و نقول: إنّ جعلَ فداء الأسرى هو تعليم عشرة من أطفال المسلمين، ليعتبر أوّل دعوة فى التّاريخ لمحو الأمّيّة، سبق الإسلام بها جميع الأمم، و ذلك يعبّر عن مدى اهتمام الإسلام بالعلم فى وقت كانت فيه أعظم الدّول كدولة الأكاسرة تمنع بصورة قاطعة من تعليم القراءة و الكتابة لأحد من غير الهيئة الحاكمة، حتّى إنّ أحد التّجار قد عرض أن يقدّم جميع الأموال اللّازمة لحرب أنوشيروان مع قيصر الرّوم على أن يسمح له بتعليم ولده.(۱) بل لقد كانت بعض الفئات العربيّة تعدّ المعرفة بالكتابة عيباً.(۲) و هذا الإسلام قد جاء ليطلق أعدى أعدائه، فى أدقّ الظّروف و أخطرها فى مقابل تعليمهم لعشرة من غلمان المسلمين.

عودة خيبة و ظفر

رجع المحاربون المشركون إلى مكّة بأسوأ حال من الحنق و الغيظ؛ فنهاهم أبوسفيان عن النّوح على قتلاهم، و منع الشّعراء من ندب القتلى؛ لئلّا يخفّف ذلك من غيظهم، و يقلّل من عداوتهم للمسلمين، و حتّى لا يبلغ المسلمين حزنهم، فيشمتوا بهم.

و حرّم أبوسفيان الطّيب و النّساء على نفسه، حتّى يغزو محمّداً، و كذلك كان موقف زوجته هند، الّتى اعتزلت فراشه و امتنعت عن الطّيب.

و فى الجبهة الأخرى، فقد أرسل النّبىّ (ص) يبشّر أهل المدينة بالنّصر المبين، فلم يصدّق البعض ذلك فى بادى الأمر، ثمّ تأكّد لديهم أنّه حقّ، ففرح المؤمنون، و استقبلوا الرّسول (ص) فرحين مسرورين.

۱- خدمات متقابل اسلام و ايران، ص ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۳۱۴، و راجع: ص ۳۱۰ عن شاهنامه فردوسى، ج ۶، ص ۲۶۰ ۲۵۸

۲- الشّعر و الشعراء، ص ۳۳۴، و التراتيب الإداريّة، ج ۲، ص ۲۴۸.

ص: ۲۰۸

و قدم الأساری المدینة بعد قدومه (ص) بیوم؛ ففرّقهم بین المسلمین، و قال: استوصوا بهم خیراً، إلی أن فداهم أهل مکّة.

ثم أرسل (ص) عبدالله بن رواحه مبشّراً إلی أهل العالیة ما کان من جهة نجد من المدینة و بعث زید بن حارثة إلی أهل السّافلة ما کان فی جهة تهامة بما فتح الله علی رسوله و علی المسلمین.

بعض نتائج حرب بدر

۱. إنّ قریشاً الّتی کانت تحبّ الحیاة قد واجهت فی بدر ضربة روحیّة قاسیة جدّاَ، و أصابها هلع(۱) قاتل، و هی تری أنّ حیاتها مع هؤلاء المسلمین قد أصبحت فی خطر حقیقی. و قد کان لهذا الخوف و الهلع أثر لا ینکر علی حروبها اللّاحقة مع المسلمین؛ فإنّ الخائف اللّجوج بطبیعته یتّخذ الاحتیاطات کافّة لتأمین النّصر لنفسه مع احتفاظه بالحیاة؛ و لذا فقد حاولت قریش فی حملاتها اللّاحقة أن تکون أکثر دقّةً و ترکیزاً، و أوسع حشداً(۲) و استعداداً، من أجل القضاء علی هذه الحرکة الّتی تراها تهدّد مصالحها و امتیازاتها فی المنطقة؛ اجتماعیّاً، و سیاسیّاً و اقتصادیّاً و غیر ذلک.

۲. و من الجهة الأخری، فقد قویت نفوس المسلمین بذلک و عادت لهم الثّقة بأنفسهم بصورة ظاهرة، و شجعهم هذا الانتصار غیر المتوقّع علی مواجهة ما کان إلی الأمس القریب، یرعبهم حتّی احتماله، فضلًا عن التّفکّر فیه أو مواجهته. و قد کان هذا الانتصار فی المستوی الّذی صعب علی بعض أهل المدینة التّصدیق به.

۳. لقد أعانتهم تلک الغنائم الّتی حصلوا علیها إلی حدّ کبیر علی مواجهة

۱- الهلع: الجزع و قیل: أفحش الجزع

۲- الحَشْد و الحَشَد: الجماعة.

ص: ۲۰۹

مشاكلهم الاقتصادية المُلِحَّة،(۱) كما أنّها فتحت شَهْيَةَ(۲) الطّامعين و جعلتهم على استعداد للمشاركة؛ بل و يتطلّعون إلى نظائرها فى المستقبل.

۴. ثمّ إنّه قد أصبح ينظر إلى المسلمين فى المنطقة على أنّهم قوّة فعّالة، لابدّ أن يحسب حسابها، و هابتهم القبائل، و بدأت تخطب ودّهم و تتقرّب إليهم و لم يعد من السّهل عليها أن تنقض ما أبرمته معهم من معاهدات.

بل و أصبحت تتوقّع لهم انتصارات أخرى أيضا، حتّى ليقول اليعقوبى عن وقعة ذى قار، الّتى كانت بعد بدر بأربعة أشهر: «و أعزّ الله نبيّه و قتل من قريش، فأوفدت العرب وفودها إلى رسول الله، و حاربت ربيعة كسرى، و كانت وقعتهم بذى قار، فقالوا: عليكم بشعار التّهامى فنادوا: يا محمّد، يا محمّد؛ فهزموا جيوش كسرى».(۳)

۱- المُلّح: الّذى يقوم من الإعياء و لا يبرح، و أَلَحَّ فى السؤال: ألحف و أقبل عليه مواظباً

۲- الشَّهْيَة: حركة النّفس طلباً للملائهم و شيءٌ شهى أى لذيذ

۳- تاريخ اليعقوبى(ط. صادر) ج ۲، ص ۴۶

ص:۲۱۰

ص:۲۱۱

ص:۲۱۲

ص: ۲۱۳

الفصل الخامس غزوهٔ أُحد

أجواء و مواقف

و فی سنهٔ ثلاث، فی شهر شوّال، یوم السّبت علی الأشهر، کانت غزوهٔ أحد،(۱) و ذلک أنّ نتائج حرب بدر کانت قاسیهٔ علی مشرکی مکّهٔ، و مفاجأهٔ للیهود و المنافقین فی المدینهٔ.

فمضت قریش بعد الآن تستعدّ لقتال النّبیّ (ص) و تُعِبیء النّفوس و تجهّز القوی الحربیّهٔ لأخذ الثار و محو العار، و مضی الیهود الّذین أصبحوا یخافون علی مرکزهم السّیاسی و الاقتصادی فی المنطقهٔ و علی هیمنتهم الثّقافیّهٔ أیضاً یحرّضون المشرکین علی الثار ممّن وترهم، و أعلنوا بالحقد و نقض العهد.

و من جههٔ النّبیّ (ص) و من معه من المسلمین؛ فإنّهم لن یتخلّوا عن قبلتهم، الکعبهٔ و لن یترکوا قریشاً و غرورها، لا سیّما بعد تعدّیها علیهم و ظلمها القبیح لهم، حتّی اضطرّهم إلی الهجرهٔ من دیارهم و ترک کلّ ما یملکون.

جیش المشرکین إلی أحد

و کانت العیر الّتی کانت وقعهٔ بدر من أجلها و هی ألف بعیر کما قالوا قد بقیت سالمهٔ و محتبسهٔ فی دار النَّدوهٔ، و اتّفقوا مع أصحابها علی أن یعطوهم رؤوس أموالهم، و هی خمسهٔ و عشرون أو خمسون ألف دینار علی اختلاف

۱- أحد جبل أحمر فی شمالی المدینهٔ، بینه و بین المدینهٔ قرابهٔ میل(معجم البلدان).

ص: ۲۱۴

النّقل علی أن یصرف الرّبح فی قتال المسلمین، و کان کلّ دینار یربح دیناراً، و هو مبلغ هائل فی وقت کانت للمال فیه قیمة کبیرة. و بعثوا الرّسل إلی القبائل ستنصرونهم، و خرجت قریش بِحَدّها و جَدّها و أحابیشها(۱) و من تابعها، و أخرجوا معهم بالظُّعن(۲) خمس عشرة إمرأة، فیهنّ هند بنت عتبة، لئلّا یفرّوا، و لیُذَکّرونهم قتلی بدر، یغنّین و یضربن بالدّفوف لیکون أجدّ لهم فی القتال، و خرج معهم الفتیان بالمعازف، و الغلمان بالخمور، و کان جیش المشرکین ثلاثة آلاف مقاتل. و کان فیهم سبعمائة دارع و مئتا فارس علی المشهور، و معهم ألف و قیل ثلاثة آلاف بعیر، و کلّهم بقیادة أبی سفیان الّذی صار زعیم قریش بعد قتل أشرافها فی بدر.(۳) و سارت قریش حتّی نزلت بذی الحُلَیفة، و سرّحوا إبلهم فی زروع المدینة، و أرسل النّبیّ (ص) بعض العیون لمراقبتهم، و أرسل أیضاً الحُباب بن المنذر سرّا لمعرفة عددهم و عُدَّتهم، و قال له: إذا رجعت فلا تخبرنی بین أحد من المسلمین إلّا أن تری فی القوم قلّةً، فرجع إلیه فأخبره خالیاً و أمره الرّسول (ص) بالکتمان.(۴)

النّبی (ص) یستشیر أصحابه

إنّه لمّا نزل المشرکون قرب المدینة و بثّ المسلمون الحرس علیها و خصوصاً علی مسجد الرّسول و أراد الشّخوص، فجمع أصحابه للتّشاور فی أمر جیش لم

۱- یرید« بأحابیشها»: من اجتمع إلی العرب و انضمّ إلیهم من غیرهم

۲- یرید(بالظّعن): النّساء فی الهوادج

۳- راجع: تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۲۲ ۴۱۹، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۱۷ و ۲۱۸، و السیرة النبویة لدحلان(مطبوع بهامش الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۱ ۱۹ و ۲۶، و المغازی للواقدی، ج ۱، ص ۲۰۴ ۲۰۰ و ۲۰۶

۴- المغازی للواقدی، ج ۱، ص ۲۰۷ و ۲۰۸.

ص: ۲۱۵

ی

واجه المسلمون مثله من قبل، عُدّةً و عدداً.

فأشار عبدالله بن أبَی بالبقاء فی المدینة، فإذا أقبل العدوّ رماه الأطفال و النّسوة بالحجارة و قاتله الرّجال بالسِّکَکِ،(۱) و إن أقام فی خارج المدینة، أقام فی شرّ موضع؛ و لکن من لم یشهد بدراً، و طائفة من الشّباب المتحمّسین(۲) الّذین ذاقوا حلاوة النّصر فی بدر، و معهم حمزة بن عبدالمطّلب و أهل السّن، قد رغبوا بالخروج و أصرّوا علیه؛ و احتجّوا لذلک: بأنّ إقامتهم فی المدینة ستجعل عدوّهم یظنّ فیهم الجبن فیجرؤ علیهم.

و غالب الرّوایات، بل کلّها متّفقة علی أنّ النّبیّ (ص) کان یُرجّح البقاء فی المدینة، ولکن إصرار أصحابه هو الّذی دعاه إلی العدول عن هذا الرّأی.

ولکنّ العلّامة السیّد الحسنی (رحمه الله) یری: أنّ النّبیّ (ص) کان یری الخروج إلی العدوّ، عکس رأی ابن أُبَی، و إنّما استشارهم لیختبر نوایاهم، و لمّا اختبرهم و عرف نوایاهم، أعلن عن رأیه الّذی کان قد انطوی علیه من أوّل الأمر.

قال: و یرجّح ذلک: أنّه لمّا خرج المسلمون إلی أحد، رجع ابن ابَی فی ثلاثمائة و خمسین من أتباعه المنافقین و بعض الیهود إلی المدینة بلاسبب.

و فی روایة: أنّه هو نفسه (ص) أمرهم بالرّجوع، و قال: لا نحارب المشرکین بالمشرکین.

إذاً، فالخروج من المدینة هو الأصوب، ولو أنّه بقی فیها لِأصبح خلال ساعات معدودات تحت رحمة المشرکین. انتهی ملخّصاً.(۳)

ولکنّنا لا نوافق العلّامة الحسنی علی أنّ النّبیّ الأعظم (ص) کان یتعامل مع أصحابه بهذه الطّریقة الماکرة، فیُظهر لهم خلاف ما یبطن! نعوذ بالله من الزّلل و الخطل فی القول و العمل.

۱- جمع السکّة، الزّقاق و قیل الطّریقة المصطفّة من النخل

۲- تحمّس: هاج و غضب لأمرٍ

۳- سیرة المصطفی، ص ۳۹۹ ۳۹۶.

ص: ۲۱۶

إلّا أن يكون مقصوده أنّه (ص) لم يُظهر لهم رأيه، بل تركهم يُظهرون له ما فى نفوسهم من دون أى تحفّظ أو حياءٍ، و ليتحمّلوا، ثمّ ليتألّفهم بذلك، حتّى إذا اختلفوا كان هو الحاسم للخلاق برأيه الصائب و موقفه الحكيم.

و أخيراً، فإنّ لنا تحفّظاًعلى ما ذكره من أنّ ابن ابَى قد رجع بمن معه من المنافقين و بعض اليهود فإنّ ذكر اليهود هنا فى غير محلّه؛ لأنّه (ص) لم يكن يحبّذ الاستعانة باليهود، كما أنّهم هم أنفسهم ما كانوا ليعينوه على قتال عدوّه، و لا يرضى قومهم بذلك منهم إلّا إذا كانوا يريدون أن يكونوا فى جيش المسلمين عيوناً للمشركين. و لم يكن ذلك ليخفى على النّبيّ (ص) و لا المسلمين، و لعلّه لأجل ذلك نجده (ص) قد رفض قبولهم فى هذه الغزوة بالذّات، و أرجعهم.

عقد الألْوِيَة

و بعد أن استشار رسول الله (ص) أصحابه و خرج عليهم لابساً لامة حربه، استخلف على المدينة ابن امّ مكتوم و عقد الألوية، فأعطى اللّواء أميرَالمؤمنين (ع)، كما نصّ عليه البعض.(۱) و يقال: إنّه اللّواء الأعظم(۲)، و كان لواء الأوس مع اسَيد بن حُضَير، و لواء الخزرج مع حُباب بن المُنذر، و قيل: مع سعد بن عباده.

قال القوشجى، فى غزاة أحد جمع له الرّسول (ص) بين اللّواء و الرّاية.(۳) و عن أبى رافع قال: كانت راية رسول الله (ص) يوم أحد مع على و راية المشركين مع

۱- الأوائل لأبى هلال، ج ۱، ص ۱۸۳، و الثقات لابن حبان، ج ۱، ص ۲۲۴ و ۲۲۵ و راجع: البحار، ج ۲۰، ص ۴۹ و تفسير القمى، ج ۱، ص ۱۱۲

۲- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۲۶ عن المنتقى

۳- شرح التجريد، ص ۴۸۶.

ص: ۲۱۷

طلحة بن أبى طلحة.(۱) و يظهر من بعض الرّوايات الفرق بين اللّواء و الرايَة، و قد قالوا: إنّ الرّاية كانت فى يد قصى، ثمّ انتقلت فى ولده حتّى انتهت إلى النّبىّ (ص) فأعطاها رسولُ الله (ص) لعلىّ فى غزاة وَدّان، ثمّ لم تزل مع علىٍّ فى المشاهد، فى بدر و أحد؛ و كان اللّواء يومئذٍ فى بنى عبد الدّار، فأعطاه رسولُ الله (ص) لمُصعب بن عُمير، فاستشهد، و وقع اللّواء من يده فتشوّقته القبائل، فأخذه رسول الله (ص) فدفعه إلى على، فجمع له يومئذٍ الرّاية و اللّواء فهما إلى اليوم فى بنى هاشم.(۲) و يظهر أنّ هذا هو مراد القوشجى من كلامه الآنف.

و نقول: إنّ هذه الرّوايات تنافى ما نقل عن ابن عباس،(۳) و جابر و قتادة(۴) من أنّه (ع) كان صاحب لوائه (ص) فى كلّ زحفٍ، و قد دلّت هذه الرّوايات على أنّ عليّاً (ع) هو صاحب لواء رسول الله (ص) و هو أيضا صاحب راية رسول الله لو كان ثَمّة فرق بينهما.

و نحن نشكّ فى ذلك، لأنّ بعض أهل اللّغة ينصّون على عدم الفرق؛(۵) فإنّ كلّاً منهما عبارة عمّا يجعله القائد من الأقمشة فى طرف رمح، أو نحوه، و نجد وصف اللّواء بالأعظم تارة،(۶) و وصف الرّاية بالعظمى أيضاً.(۷)

۱- اللآلى المصنوعة، ج ۱، ص ۳۶۵

۲- الإرشاد للمفيد، ص ۴۸

۳- مناقب الخوارزمى، ص ۲۱ و ۲۲، و إرشاد المفيد، ص ۴۸، و تيسير المطالب، ص ۴۹

۴- راجع: كفاية الطالب، ص ۳۳۶، و كنزالعمال، ج ۱۵، ص ۱۱۹، و مناقب أميرالمؤمنين لابن المغازلى، ص ۲۰۰، و عمدة القارى، ج ۱۶، ص ۲۱۶، و مناقب الخوارزمى، ص ۳۵۸

۵- السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۱۴۷

۶- راجع: حياة الصّحابة، ج ۱، ص ۴۳۱، و تاريخ ابن عساكر، ترجمه على(ع) بتحقيق المحمودى، ج ۱، ص ۱۱۰

۷- كما فى قول ابن أبى الحديد عن هزيمة الشيخين فى خيبر:

و للرّاية العظمى و قد ذهبا بها ملابس ذلّ فوقها و جلابيب

ص: ۲۱۸

إلّا أن يقال: إنّ مُصعب بن عمير كان صاحب لواء المهاجرين، فلما استشهد فى أحد صار لواؤهم إلى على؛ فعلى (ص) صاحب راية و لواء رسول الله، و هو أيضا صاحب لواء المهاجرين، و لعلّ هذا هو الأظهر.

عُدّهٔ و عدد المسلمين

ثمّ توجّه رسول الله (ص) إلى أحد و معه ألف رجل، و يقال: تسعمائهٔ، و زاد بعضهم خمسين. منهم مئهٔ دارع. ليس معهم فرس.(۱) و قيل: مع النّبىّ (ص) فرسه، و فرس لأبى بردهٔ بن نيار.(۲)

و قيل: كان معهم فرس واحد.(۳) و رجع ابن أُبَى ممّا بين المدينهٔ و أحد بمن معه من المنافقين، و أهل الرّيب، و كانوا ثلاثمائهٔ رجل، و قال: محمّد عصانى و أطاع الوِلْدان، سيعلم!! ما ندرى علام نقتل أنفسنا و أولادنا ههنا أيّها الناس؟!

و قيل: إنّ النّبىّ (ص) أمرهم بالانصراف لكفرهم.(۴) فبقى (ص) فى سبعمائهٔ من أصحابه أو ستّمائهٔ.

و برجوع ابن أُبى سقط فى أيدى بنى حارثهٔ و بنى سلمهٔ، ثمّ عادوا إلى الموقف الحقّ. قال تعالى: «إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا ...»(۵).

۱- وفاء الوفاء، ج ۱، ص ۲۸۴ و ۲۸۵ عن ابن عقبهٔ، و السيرهٔ الحلبيّهٔ، ج ۲، ص ۲۲۱

۲- تاريخ الطبرى، ج ۲، ص ۱۹۰، السيرهٔ الحلبيّهٔ، ج ۲، ص ۲۲۱

۳- مجمع الزوائد، ج ۶، ص ۱۱۷ عن الطّبرانى، و حياهٔ الصّحابهٔ، ج ۳، ص ۷۶۹ عن كنزالعمال، ج ۳، ص ۱۳۵ عن الطّيالسى

۴- سيرهٔ مغلطاى، ص ۴۹

۵- آل عمران: ۱۲۲.

ص: ۲۱۹

التعبئة للقتال

إنّه لمّا وصل النّبيّ (ص) إلى منطقة القتال، اختار أن ينزل إلى جانب جبل أحد، بحيث يكون ظهرهم إلى الجبل.

ثمّ عبّأ أصحابه، و صار يسوّى صفوفهم، حتّى إنّه لَيرى منكب الرّجل خارجاً، فيؤخرّه. و أمرهم أن لا يقاتلوا أحداً حتّى يأمرهم. و كان على يسار المسلمين جبل عينين و هو جبل على شفير قناة، قِبَلى مشهد حمزة، عن يساره.(۱) و كانت فيه ثغرة؛ فأقام عليها خمسين رجلًا من الرّماة، عليهم عبدالله بن جبير، و أوصاه: أن يردّوا الخيل عنهم، لا يأتوهم من خلفهم.

و كان شعاره يوم أحد: أَمِتْ. أَمِتْ.

و من جهة أخرى: فقد عبّأ المشركون قواهم، استعداداً للحرب.

نشوب الحرب، و قتل أصحاب اللّواء

و كـان أوّل مَن رمى بسـهم فى وجوه المسـلمين أبوعـامر الفاسق فى خمسـين ممّن معه، و حرّض أبوسـفيان بنى عبدالـدّار حاملى لواء المشركين على الحرب، و جعل النّساء يضربن بالدّفوف و يحرّضنهم بالأشعار.

و طلب طلحة بن أبى طلحة، حامل لواء المشركين البراز؛ فبرز إليه على (ع) فقتله: فسرّ رسول الله (ص) بذلك، و كبّر تكبيراً عالياً.

و اقتتـل النّـاس، و حميت الحرب و حـارب المسـلمون دفاعـاً عن دينهم و عن وطنهم، الّـذى فيه كـلّ مصـالحهم و يتوقّـف على حفظه مستقبلهم و وجودهم. حاربوا فئة حاقدة، تريد الثأر لقتلاها فى بدر و هى أكثر منهم عدداً و أحسن عُدّةً.

ثمّ شدّ أصحاب رسول الله (ص) على كتائب المشركين، فجعلوا يضربون

۱- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۲۳.

ص: ۲۲۰

وجوههم، حتّى انتقضت صفوفهم.(۱) ثمّ حمل اللّواء عثمان بن أبى طلحة أخو طلحة السّابق فقُتل، ثمّ أبوسعيد أخوهما، ثم مسافع، ثمّ كلاب بن طلحة ابن أبى طلحة، ثم أخوه الجلاس، ثمّ أرطأة بن شرحبيل، ثمّ شريح بن قانط، ثمّ صواب، فقُتلوا جميعاً و بقى لواؤهم مطروحاً على الأرض، و هزموا، حتّى أخذته إحدى نسائهم، فرفعته، فتراجعت قريش إلى لوائها، و يقال: إنّ أصحاب اللّواء بلغوا أحد عشر رجلًا.(۲) قال الصّادق (ع) بعد ذكره قتل أميرالمؤمنين (ع) لأصحاب اللّواء: «و انهزم القوم، و طارت مخزوم، فضحها على (ع) يومئذٍ».(۳) كما أنّ رماة المسلمين الّذين كانوا فى الشّعب قد ردّوا حملات عديدة لخيل المشركين، حيث رشقوا خيلهم بالنّبل حتّى ردّوها على أعقابها.

و أمعن فى النّاس حمزة و على و أبودجانه فى رجال من المسلمين، و أنزل الله نصره على المسلمين و كانت الهزيمة.(۴)

الهزيمة بعد النّصر

لمّا رأى أصحابُ الثّغرةِ المشركين قد انهزموا، و أنّ المسلمين يغنمون، اختلفوا فبعضهم ترك الثّغرة للغنيمة.

فلمّا رأى خالد قلّة مَن على الثّغرة، و خلاء الجبل، و اشتغال المسلمين بالغنيمة، و رأى ظهورهم خالية، صاح فى خيله، فمرّبهم، و تبعه عِكْرمة فى جماعة، فحملوا على من بقى فى الثّغرة، فقتلوهم جميعاً، ثمّ حملوا على المسلمين من

۱- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۲۷

۲- المصدر السابق

۳- الإرشاد للمفيد، ص ۵۲، و البحار، ج ۲۰، ص ۸۷ عنه

۴- الكامل لابن الأثير، ج ۱، ص ۱۵۳.

ص: ۲۲۱

خلفهم، و رأت قريش المنهزمة عودة رجالها للحرب، و رفعت الحارثية(۱) لواءهم الّذى كان ملقى على الأرض فعادوا إلى الحرب من جديدٍ.

و إذا كان المسلمون قد تفرّقوا، و انتقضت صفوفهم، و لم يعودوا صفّاً واحداً كالبنيان المرصوص، يشدّ بعضه بعضاً، و فقدوا الارتباط بقيادتهم الحكيمة، و هم فى طلب المغنم، فمن الطّبيعى أن لا يتمكّنوا من مقاومة هذه الحملة الضّارية، و أن يضيّعوا بين أعدائهم، فكان هَمُّ كلّ واحد منهم أن ينجو بنفسه، فقد «اهمّتهم أنفسهم» على حدّ تعبير القرآن الكريم؛ لا سيّما و أنّ أحد المشركين قد قصد مُصعب بن عُمير و هو يذبّ عن رسول الله (ص) فظنّ أنّه الرّسول، فقتله، فنادى قاتل مصعب أو غيره-: أنّ محمّداًقد قَتل، فازداد المشركون جرأةً، و هزم المسلمون الّذين لم يستطيعوا جمع شملهم و لَمَّ شَعَثِهم،(۲) و ثبت على (ع) و حده معه (ص) يدافع عنه.

و خلص العدوّ إلى رسول الله (ص) و كُلِمت(۳) شفتُه، و شُجَ(۴) فى وجهه، و نشبت حلقتان من الدّرع فى وجهه الشّريف، و دُثَ(۵) بالحجارة حتّى وقع لِشَقّه(۶) كذا يقولون.

و حين هزم المسلمون، جعل الرّسول (ص) يدعوهم فى أخراهم: إلى عبادَ الله، إلى عباد الله، إلى يا فلان، إلى يا فلان؛ و هم يصعدون و لا يلوون، و لا يعرج عليه أحدٌ، و النّبل يأتى إليه من كلّ ناحية.

و استمرّوا فى هزيمتهم حتّى الجبل، و فيهم أبوبكر، و عمر، و طلحة و سعد بن

۱- هى عَمرة بنت علقمة الحارثية

۲- لَمَّ الله شعث فلان: قارب بين شتيت أموره و أصلح من حاله ما تشعّث

۳- كَلَمَه: جرحه

۴- شجّ: أصابته شجّة

۵- دُثَّ الرّجل: رمى حتّى التَوى بعض جسده

۶- الشّق: الجانب.

ص: ۲۲۲

أبی وقّاص و غیرهم. أمّا عثمان فقد استمرّ فی هزیمته ثلاثهٔ أیّام.

و حین انهزم النّاس غضب (ص) و نظر إلی جنبه، فإذاً علی (ع)؛ فقال: مالک لم تلحق ببنی أبیک؟! فقال (ع): یا رسول الله، أکفرٌ بعد إیمانٍ؟! إنّ لی بک أُسوهٔ.(۱) فقال جبرئیل (ع): یا محمّد، إنّ هذه المواساهٔ لقد عجبت الملائکهٔ من مواساهٔ هذا الفتی! فقال (ص) و ما یمنعه، و هو منّی و أنا منه؟! فقال جبرئیل: و أنا منکما. ثمّ سمع منادٍ من السّماء:

لا سیف إلّا ذوالفقار و لا فتی إلّا علی

فسُئل (ص) عنه؛ فقال: هذا جبریل.(۲) و أصیب أمیرالمؤمنین (ع) بجراح کثیرهٔ. قال أنس بن مالک: أُتی رسول الله (ص) بعلی (ع) یومئذٍ و فیه نیّف و ستّون جراحهٔ، من طعنهٍ، و ضربهٍ، و رمیهٍ. فجعل رسول الله (ص) یمسحها و هی تلتئم بإذن الله تعالی کأن لم تکن.(۳)

لماذا کانت الهزیمهٔ؟!

۱. إنّ من الواضح: أنّ السّبب الأوّل لما لحق بالنّبی (ص) و للهزیمهٔ الّتی لحقت بالمسلمین، و ما جری علیهم من النّکبات و القتل الذّریع، حتّی لقد قتل منهم سبعون، و جرحت أعدادٌ هائلهٔ أیضاً هو: أنّهم عصوا و تنازعوا، ففشلوا. قال تعالی:

«وَ لَقَدْ صَدَقَکُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّی إِذا فَشِلْتُمْ وَ تَنازَعْتُمْ فِی الْأَمْرِ وَ عَصَیتُمْ مِنْ بَعْدِ ما أَراکُمْ ما تُحِبُّونَ مِنْکُمْ مَنْ یرِیدُ الدُّنْیا وَ مِنْکُم مَنْ یرِیدُ

۱- البحار، ج ۲۰، ص ۹۵ و ۱۰۷ عن إعلام الوری و روضهٔ الکافی، ص ۱۱۰

۲- النّص فی أکثره للمعتزلی فی شرح النهج، ج ۱۴، ص ۲۵۰ و ۲۵۱ عن الزّاهد اللّغوی غلام ثعلب، و عن محمد بن حبیب فی أمالیه، و راجع: ج ۱۳، ص ۲۹۳

۳- البحار، ج ۲۰، ص ۲۳، و مجمع البیان، ج ۲، ص ۵۰۹.

ص: ۲۲۳

الْآخِرَةَ»(۱)

و تصریح القرآن بأنّهم قد عصوا و تنازعوا من بعد ما کان النّصر منهم قاب قوسین أو أدنی، یُکذّب ما یدّعیه البعض: من أنّهم قد تخیّلوا انتهاء أمد أمر النّبیّ (ص) و إنّ هذا اجتهاد منهم.(۲) فإنّه لو کان اجتهاداً لما کان معصیةً، مع أنّ القرآن یصرّح بالمعصیة.

۲. و أیضاً، فقد کان لاغترارهم بأنفسهم، و بکثرتهم، أثر کبیر فی حلول الهزیمة بهم. و واضحٌ أنّ الاغترار بالکثرة یفقد العناصر المشارکة شعور الاعتماد علی النّفس، و یجعلهم یعیشون روح التّواکل و اللّامسئولیّة.

۳. إنّ الله تعالی ما زال یؤیّد المسلمین بنصره، حتّی عصوا الرّسول (ص) طمعاً فی الدّنیا و إیثاراً لها علی الآخرة؛ فکان لابدّ فی هذه الحالة من إعادة التّمحیص لهم، و ابتلائهم، لیرجعوا إلی الله تعالی، و لیمیز الله المؤمن من المنافق، و لیزداد الّذین آمنوا إیماناً، لأنّ الإنسان ربّما یغفل عن حقیقة العنایات الإلهیّة، و الإمدادات الغیبیّة، حین یری الانتصارات تتوالی، فینسب ذلک إلی قدرته الشّخصیّة.

و لأجل ذلک نجد: أنّهم حین غُلبوا شکوا فی هذا الأمر و قالوا: «هل لنا من الأمر من شیءٍ»؟ فجاءهم الجواب القاطع: «قل إنّ الأمر کلّه للّه». ثمّ، لابدّ إذاً من إعادتهم إلی الله تعالی، و تعریفهم بحقیقة إمکاناتهم، و قَدَراتهم.

۴. و إنّ الانضباطیّة خصوصاً حین یکون القائد حکیماً، فکیف إذا کان نبیّاً هی أساس النّجاح، و لربّما تکون مخالفة أفراد معدودین سبباً فی دمار جیش بکامله، کما کان الحال فی قضیّة أحد.

۱- آل عمران: ۱۵۲

۲- البوطی فی: فقه السیرة، ص ۲۶۱.

ص: ۲۲۴

عودة المسلمين إلى القتال

ثمّ إنّ كعب بن مالك كان أوّل من عرف النّبىّ (ص)، رأى عينيه تزهران من تحت المِغْفَر؛ فصاح: يا معشر المسلمين، أبشروا؛ فهذا رسول الله. فأمره النّبىّ بالسّكوت، لحراجة الموقف و خطورته. ثمّ صار المسلمون يفيئون إلى رسول الله (ص) زرافاتٍ(۱) و وحداناً، و جعل (ص) يذرهم و يحضّهم على القتال، فقاتلوا على قلّتهم خير قتال.

و لكنّ الّذين كانوا على الجبل فوق الصّخرة لم يعودوا أو أكثرهم إلى القتال، و لا تركوا مركزهم.

و يبدوء أنّه فى هذه اللّحظات الحرجة، أنّ الله قد أنزل على القادمين الرّاجعين إلى النّبىّ (ص)، التّائبين، أمنةً نعاساً،(۲) لكى يطمئنّوا إلى نصر الله و لطفه. أمّا أصحاب الصَّخرة أو كثيرٌ منهم فقد أهَمَّتْهم أنفسهم، يظنّون بالله غير الحقّ ظنّ الجاهليّة.

و هكذا كان؛ فقد بلغ الرّسول و تلك الثُّلّةُ من المسلمين المجاهدين، سفح جبل أحد، و استقرّوا فيه، و لم يجاوزوه. فأرعب ذلك المشركين، لما رأوه من عودة المسلمين إلى مراكزهم الأولى، و تجميع صفوفهم، و ارتفاع معنويّاتهم من جديد. فخاف المشركون أن يُدالَ المسلمون منهم من جديد، و يفعلوا بهم كما فعلوا فى ابتداء الحرب، فَفَضَّلوا إنهاء الحرب، و الانسحاب بسلام، و هكذا كان. و حينئذٍ أعلن أبوسفيان انتهاء الحرب، و أشرف على الجبل، و نادا بأعلى صوته: «أُعْلُ هُبَل».

و حيث إنّ المسئلة لم تعد مسئلة شخصيّة، و انّما يريد أبوسفيان أن يعتبر هذا

۱- زرافات جمع الزَّرافة: الجماعة من النّاس

۲- إنّ النّعاس فى الحرب يكون من الإيمان و الاعتقاد بالله، ولكن فى الصّلاة يكون من الشّيطان.

ص: ۲۲۵

النّصر الظّاهری مؤیّداً لدینه و لإلهه هبل، فقد أجابه النّبیّ (ص):(۱) «الله أعلی و أجلّ».

فقال أبوسفیان: أَنْعَمَت فعال،(۲) إنّ الحرب سِجالٌ،(۳) یوم بیوم بدر.

فقال: لا سواء،(۴) قَتْلانا فی الجنّة و قَتْلاکم فی النّار.

و قد جاء علی (ع) إلی النّبیّ (ص) بعد ان انتهت الحرب، فغسل وجهه، و ضمدت جراحَه فاطمةُ (ع).

و مَثَّل نساءُ المشرکین فی قتلی المسلمین فَجَدَعْنَ(۵) الأنوف و الآذان. و تشاوروا فی نهب المدینة؛ فأشار صفوان بن أمیّة بالعدم؛ لأنّهم لا یدرون ما یغشاهم.(۶) و أرسل النّبیّ (ص) علیّاً أمیرالمؤمنین (ع) فی آثارهم، لینظر؛ فإن کانوا قد رکبوا الإبل و جَنَّبُوا الخیل(۷)، فهم یریدون مکّة، و

إن کان العکس، فهم یریدون المدینة، فلابدّ من مناجزتهم فیها. فذهب (ع) و عاد، فأخبره بأنّهم جَنَّبُوا الخیل و امتَطَوا(۸) الإبل.(۹)

۱- و فی روایة: أنّ النّبیّ(ص) علّم علیاً(ع) ذلک، فأجابه:« الله أعلی و أجلّ»(راجع: تفسیر القمی، ج ۱، ص ۱۱۷، و البحار، ج ۵۶، ص ۹۷ عن إعلام الوری)

۲- أَنْعَمَتْ فعال: أی بالغت، یعنی به الحرب أو الوقیعة، یقال أنْعَمَ فی الشّیء: إذا بالغ فیه.

و قوله: فعال، أی ارْتَفِع(بصیغة الأمر فیهما) و قد یجوز أن تکون معدولة من الفعلة، أی بالغت فی هذه الفعلة، و یعنی بالفعلة الوقیعة

۳- السّجال: المکافأة فی الحرب و غیرها

۴- لا سواء، أی لا نحن سواء

۵- الجَدْع: ما انقطع من مقادیم الأنف أو أقصاه

۶- السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۴۵

۷- جَنَّبُوا الخیل: قادوءها إلی جنوبهم

۸- امتَطَوا الدّابة: جعلها مطیّة و اتّخذها مطیّة و رکبها

۹- راجع: الثقات لابن حبان، ج ۱، ص ۲۳۲، و تاریخ الطبری، ج ۲، ص ۲۰۵ و ۲۰۶، و الکامل لابن الأثیر، ج ۲، ص ۱۶۱، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۴۴ و ۲۴۵، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۴۰.

ص: ۲۲۶

و بعد انتهاء الحرب أرسل عليّاً (ع) إلى المدينة ليبشرّ أهلها بأنّ النّبىّ (ص) حى سالم.(۱)

من مشاهد الحرب

۱. لمّا كان يوم أحد قال مُخَيْرِيق الحبر اليهودى: يا معشر يهود، و الله لقد علمتم أنّ نصر محمّدٍ عليكم لَحَقّ. قالوا: إنّ اليوم يوم السّبت. قال: لا سبت. فأخذ سيفه و عُدَّتَه و قال: إن أُصبتُ فما لى لمحمّد، يصنع فيه ما شاء؛ ثمّ غدا إلى رسول الله، فقاتل معه حتّى قُتل؛ فيقال: إنّه (ص) قال: مُخَيْرِيق خير يهود.(۲) ۲. و أصرّ عمرو بن الجموح على الخروج إلى الحرب مع عرجه و دعا الله أن يرزقه الشّهادة، و لا يردّه خائباً إلى أهله، فاستشهد رحمه الله.

۳. و أصيبت عين قتادة بن النّعمان، حتّى وقعت على وجنته، فردّها رسول الله (ص) بيده، فكانت أحسنَ عينيه و أحدَّهما.

۴. و قتل سعد بن الرّبيع، و كان آخر ما قاله فى وصيّة مطوّلة منه للمسلمين: إنّه لا عذر لكم عند رسول الله أن يُخْلَص إلى نبيّكم، و فيكم عينٌ تَطْرِف،(۳) ثمّ مات.

۵. و يقال: إنّ قُزمان الّذى كان (ص) إذا ذكره يقول: إنّه لَمِن أهل النّار؛(۴) قد حارب فى أحد و قَتَل سبعةً أو ثمانيةً من المشركين، فجُرح، فبشّره البعض، فقال:

۱- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۴۰

۲- السيرة النبوية لا بن هشام، ج ۳، ص ۹۴

۳- يقال: طرف بعينه يَطْرِف: إذا ضرب بجفن عينه الأعلى على جفن عينه الأسفل

۴- تاريخ الأمم و الملوك(ط دار المعارف) ج ۲، ص ۵۳۱، و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۳۸، و السيرة النبوية لابن هشام، ج ۳، ص ۹۳؛ و المغازى، ج ۱، ص ۲۲۴ و ۲۶۳. و يقال: إنّه لمّا اشتدّت جراحته قَتَل نفسَه(تاريخ الطّبرى، ج ۲، ص ۵۳۱، و السيرة النبوية لابن هشام، ج ۳، ص ۹۴).

ص: ۲۲۷

بماذا أُبَشّر؟ فو الله ما قاتلت إلّا عن الأحساب.(۱)

بعد ماهبت الرّياح

ما جرى على حمزة و الشّهداء

۱. إنّ هنداً زوجة أبی سفیان قد أتت مصرع حمزة، فمثّلت به و جَدَعَت أنفه و قُطّعت أذنيه و مذاكيره؛ ثمّ جعلت ذلک كالسّوار(۲) فی يديها و قلائد فی عنقها، و استمرّت كذلک حتّی قدمت مكّة، و كذلک فعل النّساء بسائر الشّهداء. و زادت هی عليهم: أنّها بقرت بطن حمزة و استخرجت كبده فلاكَتْها(۳)، فلم تستطع أن تُسيغَها.(۴) ۲. و أقبلت صفيّة لتنظر أخاها، فالتقت بعلی (ع)، فقال: ارجعی يا عمّة، فإنّ فی النّاس تكشّفاً، فسألته عن الرّسول (ص)، فقال: صالح.

قالت: أدللنی عليه حتّی أراه؛ فأشار إليه إشارة خفيّة من المشركين؛(۵) فأقبلت إليه، فأمر (ص) الزّبير بإرجاعها حتّی لا تری ما بأخيها. فقالت للزّبير: و لِمَ؟ و قد بلغنی أنّه قد مُثّل بأخی، و ذلک فی الله قليل؛ فما أرضانا بما كان من ذلک، لأحتسبنّ و لأصبرنّ إن شاء الله. فسمح لها النّبیّ (ص) برؤيته، فنظرت إليه، فصلّت عليه، و استرجعت، و استغفرت له.(۶)

۱- أی عن أحساب قومی

۲- السّوار: حليۀ كالطّوق تلبسه المرأۀ فی زندها أو معصمها

۳- لاكَتْها: مضغتها

۴- أساغ الطّعام أو الشّراب، سهّل مدخله فی الحلق

۵- لعلّهم كانوا لا يزالون قريبين من هناک و يخشی كرّتهم فيمالو علموا أنّ عليّاً بعيد عن النّبیّ(ص)

۶- راجع ما تقدم فی: مغازی الواقدی، ج ۱، ص ۲۸۹، و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۴۱ و ۴۴۲ و حياۀ الصحابۀ، ج ۱، ص ۵۷۰ و ۵۷۱. و مستدرک الحاكم، ج ۳، ص ۱۹۸ و ۱۹۹.

ص: ۲۲۸

۳. قال ابن إسحاق: و مرّ رسول الله (ص) حين رجع إلى المدينة بدور من الأنصار، فسمع بكاء النّوائح على قتلاهم، فذرفت عينا رسول الله (ص)، ثمّ قال: لكن حمزة لابواكى له. فأمر سعدُ بن معاذ و يقال: و أُسيد بن حُضير نساء بنى عبدالأشهل: أن يذهبن و يبكين حمزة أوّلًا، ثمّ يبكين قتلاهنّ. فقالت أمّ سعد بن معاذ: فما بكت منّا امرأة قطّ إلّا بدأت بحمزة إلى يومنا هذا.

۴. لقد بكى النّبىّ (ص) على حمزة، و قال: أمّا حمزة فلابواكى له. و بعد ذلك بكى على جعفر و قال: على مثل جعفر فلتبك البواكى. و بكى على ولده إبراهيم و قال: تدمع العين و يحزن القلب و لا نقول إلّا ما يرضى الرّب. و بكى كذلك على عثمان بن مظعون و سعد بن معاذ و زيد بن حارثة، و بكى الصّحابة، و بكى جابر على أبيه، و بشير بن عفراء على أبيه أيضاً إلى غير ذلك ممّا هو كثير فى الحديث و التّاريخ.(۱) فكلّ ذلك فضلًا عن أنّه يدلّ على عدم المنع من البكاء، فإنّه يدلّ على مطلوبيّة البكاء و على رغبته (ص) فى صدوره منهم.

و واضح أنّ حزن الرّسول (ص) هذا و رغبته تلك ليسا إلّا من أجل تعريف أصحابه و الأمّة أيضاً بما كان لحمزة من خدمات جلّى لهذا الدّين، و من قَدَم ثابتة له فيه، و بأثره الكبير فى إعلاء كلمة الله تعالى.

و أنّ حزنه (ص) كان فى الحقيقة حزناً على ما أصاب الإسلام بفقده، و هو المجاهد الفذّ الّذى لم يكن يدّخر وسعاً فى الدّفاع عن هذا الدّين و إعلاء كلمة الله.

و ما ذلك إلّا لأنّ النّبىّ (ص) لم يكن ليهتمّ بالبكاء على حمزة، و لا ليبكى هو عليه لمجرّد دوافع عاطفيّة شخصيّة، أو لعلاقة رَحِميّة و نَسَبيّة، و إنّما هو (ص) يحبّ فى الله و فى الله فقط، تماماً، كما كان يبغض فى الله و فى الله فقط.

۱- راجع: النّص و الاجتهاد، ص ۲۳۴ ۲۳۰، و الغدير، ج ۶، ص ۱۵۹، و دلائل الصدق، ج ۳، قسم ۱، ص ۱۳۶ ۱۳۴ عن عشرات المصادر الموثوقة.

ص: ۲۲۹

فهو (ص) يحزن على حمزة بمقدار ما كان حمزة مرتبطاً بالله تعالى، و خسارته خسارة للإسلام؛ و إلّا فكما كان حمزة عمّه، فقد كان أبولهب عمّه أيضاً.

الصّلاة على الشّهداء و تغسيلهم و دفنهم

لقد روى بعضهم: أنّ النّبيّ (ص) لم يصلّ على شهداء أحد، و به أخذ الأئمّة الشّافعيّة. و لكن ذلك غير صحيح، فقد صرّحت الرّوايات الكثيرة بأنّه (ص) قد صلّى عليهم، و روى ذلك عن بعض أئمّة الحديث، و به أخذ الأئمّة الحنفيّة.(۱) و الصّحيح أنّه قد صلّى عليهم و لم يغسّلهم، و هو الثّابت عن أئمّة أهل البيت (ع) الّذين هم سفينة نوح؛ فلا يعبأ بما رواه غيرهم.

و أمّا بالنّسبة للتّكفين؛ فإنّ الشّهيد يدفن فى ثيابه، و لكنّ النّبيّ (ص) قد كفّن حمزة و حنّطه؛ لأنّه كان قد جُرّد، كما روى.(۲) و أمّا دفنهم؛ فيقال: إنّه قد احتمل ناسٌ من المسلمين قتلاهم إلى المدينة، فدفنوهم بها، ثمّ نهى (ص) عن ذلك، و قال: ادفنوهم حيث صرعوا.(۳) و يقال: إنّه قال: ادفنوا الإثنين و الثّلاثة فى قبر واحدٍ و قَدّموا أكثرَهم قرآناً.(۴)

۱- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۴۲، و ليراجع أيضاً: السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۲۴۸ و ۲۴۹

۲- راجع: الدرّ المنثور للعاملى، ج ۱، ص ۱۳۵ عن من لا يحضره الفقيه

۳- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۴۲ عن الاكتفاء و ابن إسحاق و أحمد و الترمذى و أبى داود و النّسائى و الدّارمى، و الكامل لابن اثير، ج ۲، ص ۱۶۲ و ۱۶۳

۴- تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۴۲ عن أحمد و الترمذى و أبى داود و النسائى، و شرح النهج، ج ۵، ص ۳۸، و مغازى الواقدى، ج ۱، ص ۳۱۰.

ص: ۲۳۰

عدد الشّهداء و القتلى

أمّا عدد الشّهداء، فقد كانوا سبعين، من المهاجرين أربعة و الباقون من الأنصار.(۱) و هذا ما وعدهم به النّبیّ (ص) فی بدر: بأنّه سیقتل من المسلمین بعدّة أسری بدر إن قبلوا بالفداء. و عِدَّةُ أسری بدر کانت سبعین کما یقولون.(۲) و یلاحظ هنا: أنّ أکثر القتلی کانوا من الأنصار؛ و ذلک لأنّ قریشاً ظلّت تحقد علی الأنصار و علی أهل البیت (ع) عشرات سنین و الأعوام. و لربّما نفهم: أنّ الأنصار کانوا أکثر اندفاعاً إلی الحرب، و أشدّ تصدّیاً لمخاطرها؛ لأنّهم یدافعون عن وطنهم و عن عقیدتهم معاً. و قد کان الإسلام فیهم أعمق من کثیر من المهاجرین؛ فإنّهم إنّما أسلموا خوفاً أو طمعاً؛ و لذا فقد کثر فیهم المنافقون و المناوؤون(۳) لأهل البیت (ع).

و أمّا عدد قتلی المشرکین، فیقال: إنّه قد قُتل منهم فی معرکة أحد ثمانیة عشر رجلًا(۴) و قیل: أکثر من ذلک؛(۵) لأنّ حمزة قد قتل وحده منهم واحداً و ثلاثین رجلًا، کما یقولون.(۶) و یروی البعض: أنّ أمیرالمؤمنین (ع) قد قتل فی أحد اثنی عشر رجلًا.(۷) و نعتقد أنّه (ع) قد قتل أکثر من ذلک؛ لأنّه قد قتل أصحاب اللّواء بلا شکّ و هم

۱- المغازی، ج ۱، ص ۳۰۰، و السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۵۵، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۴۶

۲- المغازی، ج ۱، ص ۱۴۴

۳- النَّوء: المعاداة

۴- مجمع البیان، ج ۲، ص ۵۰۰، و البحار، ج ۲۰، ص ۲۲ عنه

۵- راجع: سیرة مغلطای، ص ۵۰، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۴۷، و شرح النّهج للمعتزلی، ج ۱۵، ص ۵۴

۶- السیرة الحلبیّة، ج ۲، ص ۲۲۶ و ۲۵۵، و الإصابة، ج ۱، ص ۳۵۴

۷- شرح النّهج للمعتزلی، ج ۱۵، ص ۵۴.

ص: ۲۳۱

تسعهٔ أو أحد عشر؛ کما أنّ المعتزلی یذکر: أنّ کتائب المشرکین صارت تحمل علی النّبیّ (ص)، و قد قُتل من کتیبهٔ بنی کنانهٔ أبناء سفیان بن عویف الأربعهٔ و تمام العشرهٔ منها ممّن لا یعرف بأسمائهم.(۱) و قال القوشجی: و کان أکثر المقتولین منه (من أمیرالمؤمنین (ع)).(۲) و قال الشّیخ المفید: و قد ذکر أهل السّیر قتلی أحد من المشرکین، و کان جمهورهم قتلی أمیرالمؤمنین (ع)، ثم ذکر أسماءاثنی عشر من الأبطال المعروفین ممّن قتلهم (ع).(۳) و ممّا یدل علی مدی ما فعله أمیرالمؤمنین (ع) بقریش فی أحد: أنّ النّص التّاریخی یؤکّد علی أنّ قریشاً کانت بعد ذلک و إلی عشرات السّنین تحقد علی علی (ع) و علی أهل بیته لذلک.

۱- نفس المصدر، ج ۱۴ ص ۲۵۰ و ۲۵۱

۲- شرح التجرید، ص ۴۸۶

۳- الإرشاد، ص ۵۴، و البحار، ج ۲۰، ص ۸۸ و ۸۹ عنه.

ص:۲۳۲

ص:۲۳۳

ص:۲۳۴

ص: ۲۳۵

الفصل السّادس غزوهٔ الخندق

موجز عن غزوهٔ الخندق

اشاره

غزوهٔ الأحزاب (الخندق) هی الغزوهٔ الّتی سمیّت سورهٔ قرآنیّهٔ باسمها بسبب أهمیّتها و حیث إنّه لا یسعنا المجال عن الحدیث التّفصیلی عن هذه الغزوهٔ، نکتفی بذکر نصّ موجز لها، ثمّ نذکر بعض المباحث و الوقایع المرتبطهٔ بهذه الغزوهٔ تفصیلا؛ فنقول:

إنّه فی السّنهٔ الرّابعهٔ کما هو الأقوی أو فی الخامسهٔ سار عدد من الیهود إلی مکّهٔ و استنفروا أهلها لقتال النّبیّ (ص)، و استئصال المسلمین، و اتّصلوا بقبائل غطفان و قبائل عربیّهٔ أخری و حرّضوهم علی حرب محمّد (ص) و وعدوهم بالأموال: فساروا و هم ألوف کثیرهٔ إلی المدینهٔ لإنجاز هذا المهمّ.

فبلغ النّبیّ (ص) خبرهم؛ فحفر خندقاً حول المدینهٔ من الجههٔ المکشوفهٔ منها، و جعل للخندق أبواباً، و جعل علی الأبواب حرساً.

و قد شارک النّبیّ (ص) بنفسه فی حفر الخندق، و ظهرت له حینئذٍ کرامات و معجزات. و قد عسکر (ص) إلی جنب جبل سلع، و جعل الخندق بینه و بین الأحزاب. و جعل النّساء و الصّبیان فی بعض حصون المدینهٔ، و استخلف علی المدینهٔ «ابن أمّ مکتوم» و کان لواء النّبیّ (ص) مع علی (ع).

و لمّا وافی الأحزاب، فوجئوا بالخندق، و نزلوا فی الجههٔ الأخری منه، و حاصروا المسلمین؛ و ذهب «حیی بن أخطب» الیهودی إلی بنی قریظهٔ، و لم یزل بهم حتّی نقضوا العهد مع المسلمین.

ص: ۲۳۶

فلمّا بلغ النّبیّ (ص) ذلک أرسل إلیهم مَن یثبت له الأمر. فرجعوا إلیه و أخبروه بأنّ ما بلغه صحیح؛ فاشتدّ الأمر علی المسلمین، و ضاقت علیهم الأرض بما رحبت، و عظم البلاء، و نَجَم النّفاق(۱) و کثر الخوض، و بلغت القلوب الحناجر.

و قال المنافقون و الّذین فی قلوبهم مرض: «ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً»(۲) و کان أمیرالمؤمنین (ع) علی العسکر کلّه باللّیل یحرسهم؛ فإن تحرّک أحدٌ من قریش نابذهم. و کان النّبیّ (ص) یحرس بنفسه بعض مواضع الخندق.

و لم یکن بین المسلمین و المشرکین قتال إلّا الرّمی بالنّبل و الحصا. و کان المشرکون یتناوبون علی الخندق، فلا یمکنهم عبوره و المسلمون یمنعونهم بالنّبل و الحجارة.

و قد انتدب فوارس من المشرکین فأتوا مکاناً ضیّقاً من الخندق و أکرهوا خیلهم علی عبوره، فعبره عِکْرَمة بن أبی جهل، و عمرو بن عبدِوَدّ، و ضرار بن الخطّاب الفهری، و هبیرة بن أبی وهب، و حسل بن عمرو بن عبدودّ، و نوفل بن عبدالله المخزومی.

فخرج أمیرالمؤمنین (ع) فی نفر من المسلمین، حتّی أخذوا علیهم الثّغرة الّتی اقتحموها، و طلب عمرو بن عبدوَدّ البراز فلم یبرز إلیه أحد من المسلمین، و خافوا منه خوفاً شدیداً، لما یعرفون من شجاعته و کان یعدّ بألف فارس. و طلب علی (ع) من النّبیّ (ص) أن یأذن له بمبارزته، فلم یأذن له.

فکرّر النّداء، و أنشد الشّعر، و عیّر المسلمین المحجمین عنه، فطلب علی (ع) الإذنَ مرّة أخری، فلم یأذن له الرّسول (ص).

فلمّا کان فی المرّة الثّالثة، و لم یبادر إلی ذلک سوی علی (ع) أذن له النّبیّ (ص) و عمّمه و دعا له و قال: «برز الإیمان کلّه إلی الشّرک کلّه». فبارز

۱- نجم النّفاق: ظهر

۲- الأحزاب: ۱۲.

ص: ۲۳۷

على (ع)، فقتله و قتل ولده حسلًا و نوفل بن عبدالله و فرّ الباقون.

فقال (ص) «ضربة على يوم الخندق تعدل (أو أفضل من) عبادة الثّقلين إلى يوم القيامة».

ثمّ أرسل الله سبحانه الرّيح على المشركين فكانت تكفأ قدورهم، و تطرح خيامهم، و تعبث بكلّ ما يحيط بهم، و قذف الله فى قلوبهم الرّعب؛ فعادوا بالخزى و الخيبة، و الرّعب يلاحقهم، و كفى الله المؤمنين القتال.

و قال النّبىّ (ص) حينئذٍ: «الآن نغزوهم و لا يغزوننا» فكان كما قال. و إليك بعض التّفصيل و التّحقيق و التّحليل حول هذه الغزوة.

۱. أهداف الحرب

يظهر من بعض كلمات الأحزاب أنّ هدفهم من الحرب استئصال محمّد (ص) و من معه؛ ولكنّنا نجد أنّ أميرالمؤمنين (ع) قد حدّد هدف الأحزاب و العرب من الحرب بأنّ: «قريشاً و العرب تجمّعت، و عقدت بينها عقداً و ميثاقاً لا ترجع من وجهها حتّى تقتل رسول الله و تقتلنا معه معاشر بنى عبدالمطّلب».(۱) و نعتقد: أنّ هذا الكلام هو الأقرب و الأنسب فيما يرتبط بتحديد الهدف الأقصى للحرب فإنّ كلامهم المتقدّم و إن كان ينصّ على استئصال محمّد و من معه؛ إلّا أنّ استئصال جميع مَن مع النّبىّ من الأوس و الخزرج و سائر قبائل العرب لن يكون سهلًا و لا ميسوراً لهم؛ أمّا قتل محمّد و بنى عبدالمطّلب فهو الأسهل و الأيسر، و به يتحقق المطلوب، و لماذا يذهبون إلى أبعد من ذلك؟!

فاليهود إنّما قدموا مكّة ليتحالفوا و يتعاقدوا مع المشركين على استئصال محمّد (ص) و من معه حسب زعمهم، حيث قالوا لقريش: «نحن معكم حتّى

۱- الخصال(باب السبعة) ج ۲، ص ۳۶۸، و البحار، ج ۲۰، ص ۲۴۴، و الاختصاص، ص ۱۶۶ و ۱۶۷.

ص: ۲۳۸

نستأصل محمّداً» أو «سنكون معكم حتّى نستأصله و من معه» كما أنّهم و هم يقرّرون ما يتعاقدون عليه قالوا: «و لتكون كلمتنا واحدة على هذا الرّجل ما بقى منّا رجلٌ». و ذلک يعنى:

ألف. أنّ هدفنا المعلن هو استئصال شأفة(۱) الإسلام و المسلمين.

ب. أنّهم مصمّمون على تحقيق هذا الهدف بأسلوب الحرب حتّى آخر رجل منهم.

ج. أنّ هذه المبادرة منهم قد جاءت عن طريق خيانتهم لعهودهم و مواثيقهم الّتى كانوا قد أبرموها مع النّفس الّذين يريدون استئصالهم، مع العلم بأنّ ذلک الطّرف لم يزل وفيّاً بعهده، حافظاً لمواثيقه معهم، و لم يحدث أن خان أو تردّد فى عهدٍ مع أى فريق منهم، و لم يسىء إليهم و لا إلى غيرهم بشىء إلّا ما يجرونه هم على أنفسهم بخياناتهم المتتالية و هم يرتكبون هذه الخيانة رغم أنّهم قد رأوا بأمّ أعينهم عواقب خيانة بنى قينقاع، ثمّ خيانة بنى النّضير و أكثرهم نضيريّون.

۴. أنّ مبرّر هذا الإجرام العظيم و البَشِع(۲) هو مجرّد الحسد و الحقد منهم، بالإضافة إلى مكاسب سياسيّة و اجتماعيّة و غيرها و لم يكن الهدف عقيديّاً و لا إنسانيّاً و لا أخلاقيّاً؛ بل هم قد داسوا بأقدامهم الإنسانيّة و الأخلاق و حتّى مبادئهم و عقيدتهم الّتى يدّعون أنّهم ينتسبون إليها و هذا هو منتهى الإسفاف، و غاية التّردّى فى حمأة الجريمة و البغى.

۲. المشورة و التّخطيط

و يقول المؤرّخون: إنّه لمّا فصلت قريش من مكّة إلى المدينة، خرج ركب من خزاعة إلى النّبىّ، فساروا من مكّة إلى المدينة أربعاً، فأخبروا النّبىّ (ص) بالأمر. و ذلک حين ندب رسول الله (ص) النّاس و أخبرهم الخبر و شاورهم فى أمرهم و

۱- الشأفة: الأصل

۲- البَشِع: عكس حسن و طَيّب.

ص: ۲۳۹

أمرهم بالجِدّ و الجهاد و وعدهم النّصر، إن هم صبروا و اتّقوا، و أمرهم بطاعة الله و طاعة رسوله.

و شاورهم، فقال: أنبرز لهم من المدينة، أم نكون فيها و نخندقها علينا، أم نكون قريباً و نجعل ظهورنا إلى الجبل؟ فاختلفوا.

فقال سلمان: يا رسول الله! إنّا إذكنّا بأرض فارس، و تخوّفنا الخيل خندقنا علينا، فهل لك يا رسول الله أن نخندق؟ فأعجب رأى سلمان المسلمين، و أحبّوا الثّبات فى المدينة.

فركب رسول الله (ص) فرساً له، و معه نفر من أصحابه فارتاد موضعاً ينزله، فكان أعجب المنازل إليه: أن يجعل سلعاً(۱) خلف ظهره و يخندق على المَذاد، إلى ذباب، إلى راتج. فعمل يومئذٍ الخندق، و ندب النّاس و خبرهم بدنوّعدوّهم و عسكرهم إلى سفح سلع.(۲) و لنا مع هذا الّذى يذكره المؤرّخون وقفات، و هى التّالية.

ألف. مَن أخبر النّبىّ (ص) بمسير الأحزاب؟

قد تقدّم: أنّ ركباً من خزاعة قدم إلى المدينة فى مدّة أربعة أيّام، فأخبروا النّبىّ (ص) بمسير الأحزاب إليه. ولكنّا نجد نصّاً آخر عن على (ع) يقول: إنّ النّبىّ (ص) قد علم بذلك من جهة جبرئيل (ع) فخندق على نفسه و من معه».(۳) و لا- نستبعد أن يكون كلا الأمرين قد حصل.

ب. مَنِ المشير بحفر الخندق؟

إنّ السّياق المذكور آنفاً يدلّ: على أنّ النّبىّ (ص) هو الّذى بادر إلى اقتراح حفر الخندق، ثمّ لمّا اختلف المسلمون، فتكلّم سلمان الفارسى بطريقةٍ بَيَّنَ لهم فيها

۱- جبل معروف بسوق المدينة

۲- راجع: المغازى، ج ۲، ص ۴۴۴، و الإمتاع، ج ۱، ص ۲۱۹ و ۲۲۱، و السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۳۱۱

۳- الخصال(باب السبعة) ج ۲، ص ۲۶۸ و البحار، ج ۲۰، ص ۲۴۴ عنه.

ص: ۲۴۰

وجه الحکمـة فی اعتمـاد إجراءٍ کهـذا، فـأعجبهم ذلـک حینئـذٍ، فقبلوه و اجتمعت کلمتهم علیه؛ ولکن کلمـات کثیر من المؤرّخین قد أظهرت: أنّ سـلمان هو المشـیر بحفر الخنـدق، من دون أن تشـیر إلی أی تحفّظ فی ذلک،(۱) و هذا هو ما اسـتنتجه بعض المشـرکین حین فوجئوا بالخندق.(۲) و فی مقابـل ذلـک نجـد ابن إسـحاق و کـذا غیره ینسب حفر الخنـدق إلی رسول الله (ص) و لاـ یشـیر إلی مشورة سلمان، لا من قریب و لا من بعید.(۳) بل إنّ النّبیّ (ص) قد کتب فی رسالته الجوابیّة لأبی سفیان: «و أمّا قولک مَنْ عَلَّمنا الّذی صنعنا من الخندق، فإنّ الله ألهمنی ذلک».(۴) و لا نُخفی هنا إعجابنا بهذا الوعی من سـلمان المحمّدی حیث بادر فی الوقت المناسب إلی تقدیم تبریر لأولئک النّاس الّذین اختلفوا علی رسول الله (ص) یتوافق مع طریقة تفکیرهم، حیث قرّر لهم: أنّ الخندق المقترح من شأنه أن یحدّ من فاعلیّة الخیل فی الحرب و یدفع غائلتها، و یصبح الجهد الشّخصی للأفراد، هو الّذی یقرّر مصیر الحرب و نتائجها.

فکان أن اسـتجاب المسـلمون لاقتراح حفر الخنـدق و أعلنوا موافقتهم علیه، و تحمّلوا مسؤولیّـۀ الخیار و الاختیار، و هـذا بالذّات هو ما أراده الرّسول (ص) و سواء أکان حفر الخندق بمشورة سلمان أم لم یکن، بل النّبیّ (ص) هو الّذی بادر إلی

۱- راجع: وفـاء الوفاء، ج ۱، ص ۳۰۰ و ج ۴، ص ۱۲۰۶، و الثقات، ج ۱، ص ۲۶۶، و التنبیه و الإشـراف، ص ۲۱۶، و سیرة مغلطای، ص ۵۶، و الکامل فی التاریخ، ج ۲، ص ۱۷۸

۲- راجع: سـبل الهدی و الرشاد، ج ۴، ص ۵۳۰، و تفسـیر القمی، ج ۲، ص ۱۸۲، و بحار الأنوار، ج ۲۰، ص ۲۲۴، و المغازی، ج ۲، ص ۴۷۰

۳- راجع: السیرة النبویة لابن هشام، ج ۳، ص ۲۲۶، و جوامع السیرة النبویة، ص ۱۴۸، و عیون الأثر، ج ۲، ص ۵۵، و تهذیب سیرة ابن هشام، ص ۱۸۹، و دلائل النبوة للبیهقی، ج ۳، ص ۳۹۹

۴- الإمتاع، ج ۱، ص ۲۴۰، و خاتم النبیین، ج ۲، ص ۹۴۲.

ص: ۲۴۱

اقتراحه کما نرجّح ذلک فإنّ ما نریـد أن نؤکّـد علیه هو أنّ الإسـلام لا یمنع من الاسـتفادهٔ من تجارب الآخرین فی المجالات الحیاتیّهٔ البناءهٔ، فقد رُوی: أنّ «الحکمهٔ ضالّهٔ المؤمن، فاطلبوها و لو عند المشرک تکونوا أحقّ بها و أهلها».

ولکن هذه الاسـتفادهٔ مشـروطهٔ: بأن لا تنشأ عنها سلبیّات أخری، کما لو کان ذلک یعطی للمنحرفین فرصهٔ لتضلیل النّاس و جرّهم إلی مهالک الانحراف، أو یعطیهم بعض النّفوذ و الهیمنهٔ أو یجرئهم علی التّدخّل فی الشّئون الخاصّهٔ بالمسلمین و ما إلی ذلک.

فالمرفوض إسـلامیّاً هو التبعیّـهٔ للآخرین و تقلیدهم علی غیر بصـیرهٍٔ و أمّا الاسـتفادهٔ الواعیهٔ من منجزاتهم الحیویّهٔ لبناء الحیاهٔ، و التّغلّب علی مصاعبها بصورهٍٔ تنسجم مع أحکام الشّرع، فذلک أمر مطلوب و لا غضاضهٔ فیه.

و حتّی لو کان الخندق بإشارهٔ سلمان من الأساس، و کان سلمان قد استفاد ذلک من بیئته و قومه الّذین ما کانوا علی طریقهٔ الإسلام و لا علی دین الحنیفیّهٔ فلا ضیرو لا غضاضهٔ فی قبول مشورته؛ بل الغضاضهٔ فی ترک العمل بتلک المشورهٔ إذا کانت موافقهٔ للصّواب.

۳. أین کان الخندق و ما هی مواصفاته؟

قد تقدّم: أنّ النّبیّ (ص) قد رکب فرساً و خطّ لهم الخندق و قد بیّنت النّصوص التّاریخیّهٔ لنا مواضع الخندق و خصوصیّاته و مواصفاته بشیءٍ من التّفصیل و نحن نذکر طائفهٔ منها، فنقول:

* موضع الخنـدق: قال الواقـدی: «کان الخنـدق ما بین جبل بنی عبیـد بِخُرْبَی، إلی راتـج. قال: و هذا أثبت الأحادیث عندنا».(۱) و فی نصٍّ آخر: «من المَذاد إلی

*

۱- المغازی، ج ۲، ص ۴۵۲ ۴۵۰، و راجع: السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۲، ص ۳۱۲.

ص: ۲۴۲

ذُباب، إلی راتج».(۱) و عند القمی: «فأمر (ص) بمسحه من ناحیهٔ أُحد إلی راتج».(۲)

و فی نصٍّ أکثر تفصیلًا: «حفر النّبیّ (ص) الخندق طولًا، من أعلی وادی بطحان، غربیّ الوادی مع الحَرَّهٔ إلی غربیّ مصلّی العید، ثمّ إلی مسجد الفتح، ثمّ إلی الجبلین الصّغیرین، الَّذین فی غربیّ الوادی. و مأخذه قول ابن النّجّار».

إلی أن قال: «و الحاصل: أنّ الخنـدق کان شامیّ المدینهٔ، من طرف الحرّهٔ الشّرقیّهٔ إلی طرف الغربیّهٔ».(۳) أبواب الخندق: و ذکروا: أنّ الخندق له أبواب؛ فلسنا ندری أین موضعها».(۴) و حسب نصٍّ آخر: «جعل له رسول الله (ص) أبواباً و جعل علی الأبواب حرساً».(۵) و ذکر القمی: أنّ عـدد الأبواب کان ثمانیهٔ.(۶) خصوصـیّات و مواصـفات أخری: «و الخندق فیه قناهٔ، یأتی من عین قُباء إلی النّخل الّذی بالسّنح حوالی مسجد الفتح، و فی الخندق نخل أیضاً، و انطَمَ(۷) أکثره و تهدّمت حیطانه».(۸)

و ذکروا أیضا: أنّه قد بلغ طول الخندق نحواً من خمس آلاف ذراعٍ، و عرضه

۱- راجع: سبل الهدی و الرشاد، ج ۴، ص ۵۱۵، و المغازی، ج ۲، ص ۴۴۵

۲- تفسیر القمی، ج ۲، ص ۱۷۷. و قال الطبرسی فی مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۴۲:« کان اسم الموضع الّذی حفر فیه الخندق: المَذاد»

۳- وفاء الوفاء، ج ۴، ص ۱۲۰۴ و الفقرهٔ الأخیرهٔ، ص ۱۲۰۶

۴- المغازی، ج ۲، ص ۴۵۲

۵- المصدر السابق، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۴، ص ۵۱۵

۶- تفسیر القمی، ج ۲، ص ۱۷۹

۷- انطمّ الخندق: امتلأ بالتّراب حتّی استوی مع الأرض

۸- وفاء الوفاء، ج ۴، ص ۱۲۰۴ و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۸۱.

ص: ۲۴۳

تسعة أذرع، و عمقه سبعة أذرعٍ.(۱)

لموقع الجغرافى للخندق: و نحن إذا راجعنا الواقع الجغرافى للمدينة، فإنّة يتّضح: أنّ الخندق قد ضرب على المدينة فى مواقع من الجهة الغربيّة و الشّماليّة؛ أمّا الجهة الشّرقيّة و الجنوبيّة فقد شبكت بالبُنْيان(۲) من الجبال و الأودية و التّضاريس(۳) و الأشجار و الحجارة ما يحدّ من قدرة تلك الجيوش الغازية على الحركة الفاعلة و المؤثّرة، فلم يخندق المسلمون عليها.

و يوضح ذلك: أنّه كانت توجد فى الجهة الشّرقيّة حَرَّة واقم و فى الجهة الغربيّة حَرَّة الوبرة، و هى مناطق وَعْرَة(۴) فيها صخورٌ بركانية و تمثّل حواجز طبيعيّة و كان فى جهة الجنوب أشجار النّخيل و غيرها بالاضافة إلى الأبنية المتشابكة، و كلّ ذلك لا يتيح لجيش المشركين أن يقوم بنشاط فاعلٍ و قوىٍّ ضدّ المسلمين.

يقول مصطفى طلّاس: «و بحفر الخندق استطاعت قيادة الجيش الإسلامى أن تعزل قوّات العدوّ عن مكان التّجمّع الرّئيسى للقوّات المدافعة عن المدينة، و أن تحول بينها و بين اقتحام مداخل المدينة؛ لأنّ هذه المداخل أصبح من الممكن حراستها بعد حفر الخندق».(۵) مدّة حفر الخندق: و قال المؤرّخون: و جعل المسلمون يعملون مستعجلين يبادرون قدوم العدوّ عليهم.(۶)

۱- الرّسول العربى و فنّ الحرب لمصطفى طلاس، ص ۲۴۰ و ۲۴۱، و السيرة النبوية للنّدوى، ص ۲۸۱

۲- البنيان: المبنى. يقال: كأنهم البنيان المرصوص، أى الملصق بعضه ببعض

۳- تضاريس الأرض: ما برز عليها كالأضراس

۴- الوعر: المكان الصّلب ضدّالسّهل

۵- الرّسول العربى و فنّ الحرب، ص ۲۳۴

۶- السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۴۱۱، و المغازى، ج ۲، ص ۴۴۵.

ص: ۲۴۴

الأقوال فى مدّة حفر الخندق مختلفة بين ستّة أيّام(۱)؛ بضع عشر ليلة؛(۲) شهرٍ أو قريباً من شهر،(۳) و غير ذلك. وصرّح القمّى: بأنّه (ص) قد فرغ من حفر الخندق قبل قدوم قريش و الأحزاب بثلاثة أيّام.(۴) هذا ... ولكن يمكننا أن نخفى أعجابنا بهذا الانجاز الضّخم و السّريع جدّاً، مع ملاحظة ضعف الوسائل و الامكانات المتوفرّة للعاملين فى حفر الخندق آنئذٍ بالاضافة إلى وجود المثبطين عن العمل. فحيّا الله هذه الهِمَم و بورك لهم جهادهم المبارك و الرّائد تحت قيادة و فى طاعة رسول الإسلام الأعظم و الأكرم (ص).

۴. عُدَّة و عدد الجيشين

أمّا المسلمون فقد اختلفت كلمات المؤرّخين فى عُدّة و عددهم. فأمّا بالنّسبة للعُدَّة فقد ذكر ابن سعد: «أنّه كان مع المسلمين ستّة و ثلاثون فرساً.(۵) و أمّا بالنّسبة إلى العدد، فقيل. كانوا سبع مئة و هو قول ابن إسحاق(۶)- و قيل: كانوا ألفاً أو نحوها و هو صريح رواية البخارى و مسلم عن جابر و صرّح به قُتادة أيضاً(۷)- و قيل: تسع مئة،(۸) و ذهب أكثر المؤرّخين إلى أنّهم كانوا ثلاثة آلافٍ أو نحوها.(۹) و نقول: إنّنا نرجّح قول ابن إسحاق، و إن حكم عليه البعض، كالحلبى و غيره

۱- المغازى، ج ۲، ص ۴۵۴

۲- السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۳۱۴

۳- وفاء الوفاء، ج ۴، ص ۱۲۰۹

۴- تفسير القمى، ج ۲، ص ۱۷۹، و البحار، ج ۲۰، ص ۲۲۱

۵- المواهب اللدنيّة، ج ۱، ص ۱۱۰، و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۸۰ عن ابن سعد

۶- تاريخ اليعقوبى، ج ۲، ص ۵۰، و السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۳۱۴ عن ابن اسحاق

۷- الكافى، ج ۵، ص ۴۶، و الوسائل، ج ۱۱، ص ۱۰۵

۸- الرسول العربى و فنّ الحرب، هامش، ص ۲۳۸

۹- راجع: وفاء الوفاء، ج پ ۱، ص ۳۰۱، و فتح البارى، ج ۷، ص ۳۰۱، و تاريخ الخميس، ج ۱، ص ۴۸۰.

ص: ۲۴۵

بأنّه قد وهم أو غلط فی ذلک. و لو تنزّلنا عن ذلک، فإنّنا نأخذ بالقول الثّانی؛ أمّا القول بأنّهم کانوا ثلاثة آلاف، فلا مجال للاعتماد علیه؛ لما روی عن الإمام الصّادق (ع) أنّه (ص) شهد الخندق فی تسع مئة رجل،(۱) و یحتمل أن تکون کلمة تسع تصحیفاً لکلمة سبع أیضا.(۲)

صفوة الصحیح من سیرة النبی الأعظم صلی الله علیه و آله ؛ ؛ ص۲۴۵

یری البعض: أنّ المسلمین کانوا فی أحد بعد رجوع المنافقین سبع مئة رجل، و بین أحد و الخندق سنة أو أکثر بقلیل، و یبعد أن یزید المسلمون خلال سنة واحدة هذه الزّیادة الکبیرة، بحیث یصلون إلی ثلاثة آلافٍ.(۳) و ما جری فی الخندق یوضح: أنّ عدد سکّان المدینة لا یصل إلی الخمسة آلاف نسمة بما فی ذلک الأطفال و النّساء.

أمّا المشرکون، فقد اختلفت الأقوال فی عددهم. قال المسعودی: سارت إلیه قریش، و غطفان، و سُلیم، و أسد و أشجع و قریظة و نضیر، و غیرهم من الیهود، فکان عِدّة الجمیع أربعة و عشرین ألفاً، منها قریش و أتباعها أربعة آلاف.(۴) و قال ابن شهر آشوب: کانوا ثمانیة عشر ألف رجلٍ.(۵) و قال ابن الرّبیع: کانوا أحد عشر ألفاً.(۶) و ذکر فی موضع آخر: أنّهم کانوا عشرة آلافٍ، و لعلّه حین عدّ معهم بنی قریظة ذکر الرّقم الأوّل و حین غَضَّ النّظر عنه عدّهم عشرة آلافٍ.

و أمّا بالنّسبة إلی عُدَّتهم، فقد قال المسعودی: إنّه کان معهم ثلاث مئة فرس، و ألف و أربع مئة بعیر و قائدهم أبوسفیان، صخر بن حرب.(۷) و ذکر آخرون: أنّه کان

۱- راجع: العبر و دیوان المبتدأو الخبر، ج ۲، قسم ۲، ص ۲۹

۲- السید جعفر مرتضی العاملی تحقیق: علی الرفیعی القوچانی، صفوة الصحیح من سیرة النبی الأعظم صلی الله علیه و آله، ۱جلد، نشر مشعر - تهران، چاپ: ۱.

۳- راجع: إمتاع الأسماع، ج ۱، ص ۲۲۴ و ۲۲۵، و مجمع البیان، ج ۸ ص ۳۴۲ و البحار، ج ۲۰، ص ۲۰۰ عنه

۴- التنبیه و الإشراف، ص ۲۱۶

۵- مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۱۹۷، و البحار، ج ۲۰، ص ۲۷۲ عنه

۶- حدائق الأنوار، ج ۱، ص ۵۲

۷- التنبیه و الإشراف، ص ۲۱۶.

ص: ۲۴۶

معهم ألف و خمس مئة بعير و ثلاث مئة فرس،(۱) و غير ذلك من الأقوال.

و من الواضح: أن لا ـ مجال لتحديد الرّقم الحقيقى لذلك كلّه و لا لغيره؛ لكن ممّا لا شك فيه: أنّ هذا العرض للنّصوص و الأقوال يوضح مدى التّفاوت بين عُدَّة و عدد المسلمين و أعدائِهم من الأحزاب الّذين جاؤوا من كلّ حدب و صوب.

۵. الحصار و القتال

إنّ المشركين قد أحاطوا بالمسلمين حتّى جعلوهم فى مثل الحصن من كتائبه، و أخذوا بكلّ ناحية، و قد استمرّ هذا الحصار مدّة طويلة بلغ شهراً كاملًا بل أكثر، و قد كانت الحراسة المستمرّةو اليقظة الدّائمة من الأمور الضّروريّة و كان المسلمون يقومون بها باستمرار.

و أمر رسول الله (ص) المسلمين بالثّبات فى مكانهم و لزوم خندقهم. و نظر المشركون إلى الخندق، فتهيّبوا القدوم عليه، فجعلوا يدورون حوله بعساكرهم و خيلهم و رجلهم، و مكثوا على ذلك المدّة المتقدّمة و لم يكن بينهم حرب إلّا الرّمى بالنّبل و الحصا.(۲) و كان للمشركين رماة يقدمونهم إذا غدوا متفرّقين أو مجتمعين بين أيديهم؛ فتناوشوا يوماً بالنّبل ساعة و هم جميعاً فى وجه واحد و جاه قبّة رسول الله (ص) و هو قائم بسلاحه على فرسه، فرمى «حِبّانُ الْعَرِقَة» سعدَ بن معاذ بسهم فأصاب أَكْحَلَه.(۳)*

و أمر (ص) بنقل سعد حينما جُرح إلى خيمة رُفَيْدَة الّتى كانت أقامتها فى

۱- السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۳۱۰ و ۳۱۱

۲- السيرة الحلبيّة، ج ۲، ص ۳۱۵ و نهاية الإرب، ج ۱۷، ص ۱۷۱ و ۱۷۲.

* الأكحل يقال له نهر الحياة، فى كلّ عضو منه شعبة لها اسم على حدة. قال أبو حاتم: هو عِرْقٌ فى اليد، و فى الفخذ النّساء و فى الظّهر الأبهر

۳- إمتاع الأسماع، ج ۱، ص ۲۳۱ و ۲۳۲، و المغازى، ج ۲، ص ۴۶۸ و ۴۶۹.

ص: ۲۴۷

مسجد النّبیّ لمداواهٔ الجرحی، و کان یتعاهده بنفسه.(۱)

۶. ضربهٔ علی (ع) یوم الخندق تعادل عبادهٔ الثّقلین

یقول المؤرّخون: إنّه بعد أن جُرح سعد بن معاذ، أجمع رؤساء المشرکین أن یغدو جمیعاً، و جاؤا یریدون مَضیقاً یقحمون منه خیلهم إلی النّبیّ (ص)، فوجدوا مکاناً ضَیّقاً أغفله المسلمون، فلم تدخله خیولهم، فعبره عِکرمهٔ بن أبی جهل و نوفل بن عبدالله و ضرار بن الخطاب و هُبَیْرَهٔ بن أبی وهب و عمرو بن عبدوَدّ، و وقف سائر المشرکین وراء الخندق.(۲) و تقدّم عمرو، فلمّا رأی المسلمین، وقف هو و الخیل الّتی معه و قال: هل من مبارز.(۳) و کان عمرو فارس قریش و کان یعدّ بألف فارس، و یسمّی فارس یلیل،(۴) و کان من مشاهیر الأبطال و شجعان العرب،(۵) و کان کما قیل لم یهزم فی مبارزهٔ قطّ.(۶) فلمّا دعا عمرو للبراز قال (ص) علی ما فی الرّوایات مَن لهذا الکلب؟ فلم یقم إلیه أحدٌ. فلمّا أکثر، قام علی (ع) و قال: أنا أبارزه یا رسول الله؛ فأمره بالجلوس، انتظاراً منه لیتحرّک غیره. و أعاد عمرو النّداء و النّاس سکوت کأنّ علی رؤوسهم الطّیر، لمکان عمرو، و الخوف منه و ممّن معه و مَن وراءه.

۱- عیون الأثر، ج ۲، ص ۷۲، و السیرهٔ النبویهٔ لابن هشام، ج ۳، ص ۲۵۰

۲- راجع: إمتاع الأسماع، ج ۱، ص ۲۳۲، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۴، ص ۵۳۲ و ۵۳۳

۳- راجع: مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۱۹۸، و الإرشاد للمفید، ص ۵۲

۴- مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۴۲، و البحار، ج ۲۰، ص ۲۰۲. وجه تسمیته بفارس یلیل هو أنّه أقبل فی رکب من قریش، حتّی إذا هو بیلیل و هو وادٍ قریب من بدر عرضت لهم بنوبکر فی عدد، فقال لأصحابه: امضوا. فقام فی وجوه بنی بکر حتّی منعهم من أن یصلوا إلیه، فعرف بذلک

۵- تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۸۶

۶- خاتم النبیین، ج ۲، ص ۹۳۸.

ص: ۲۴۸

فقال عمرو: أيّها النّاس! إنّكم تزعمون أنّ قتلاكم فى الجنّة، و قتلانا فى النّار. أفما يحبّ أحدكم أن يقدم على الجنّة، أو يقدم عدوّاً له إلى النّار؟ فلم يقم إليه أحدٌ.

فقام على (ع) دفعة ثانية، قال: أنا له يا رسول الله، فأمره بالجلوس.

فجال عمرو بفرسه، مقبلًا مـدبراً، و جاءت عظماء الأحزاب و وقفت من وراء الخندق و مدّت أعناقها تنتظر، فلمّا رأى عمرو: أنّ أحداً لا يجيبه قال:

و لقد بحجت من النّداء بجمعهم هل من مبارز؟ ...

فقـام على (ع)، فقـال: يـا رسول الله! ائـذن لى فى مبارزته. فلمّا طال نـداء عمرو بالبراز، و تتابع قيام أميرالمؤمنين (ع)، قال له رسول الله (ص): ادن منّى يا على. فدنا منه، فقلّده سيفه (ذاالفقار) و نزع عِمامته من رأسه و عمّمه بها، و قال: امض لشأنك.(۱)

فلمّا ولى (ع) قال النّبىّ (ص): اللّهم احفظه من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شـماله و من فوق رأسه و من تحت قدميه.(۲) و يضـيف البعض: أنّه رفع عِمامته و رفع يديه إلى السّماء بمحضر من أصحابه، و قال: اللّهم إنّك أخذت منّى عبيدة بن الحرث يوم بدر، و حمزة بن عبـدالمطّلب يوم أحد، و هذا أخى على بن أبى طالب. «رَبِّ لا تَذَرْنِى فَرْداً وَ أَنْتَ خَيرُ الْوارِثِينَ(۳)»(۴) و قال (ص) حينئذٍ: برز الإسلام (أو الإيمان) كلّه إلى الشّرك كلّه.(۵) فخرج له على (ع) و هو راجل، و عمرو فارساً، فقال له عمرو: من أنت؟ قال: أنا

۱- راجع: شرح النهج للمعتزلى، ج ۱۹، ص ۶۳ و ۶۴، و الإرشاد، ص ۵۹ و ۶۰

۲- مجمع البيان، ج ۸، ص ۳۴۳، و بحار الأنوار، ج ۲۰، ص ۲۰۳ و ج ۴۱، ص ۸۸

۳- الأنبياء ۸۹

۴- راجع: شرح النهج للمعتزلى، ج ۱۹، ص ۶۱ و ج ۱۳، ص ۲۸۳ و ۲۸۴

۵- راجع: كشف الغمة، ج ۱، ص ۲۰۵، و ينابيع المودة، ص ۹۴ و ۹۵، و إعلام الورى، ص ۱۹۴.

ص: ۲۴۹

علی. قال: ابن عبد مناف؟ قال: أنا علی بن أبی طالب. فقال: یابن أخی، من أعمامک من هو أسنّ منک، فإنّی أکره أن أهریق دمک. فقال له علی. لکنّی والله لا أکره أن أهریق دمک.

فغضب، فنزل، و سلّ سیفه کأنّه شعلهٔ نار، ثمّ أقبل نحو علی (ع) مغضباً، و استقبله علی بِدَرَقَتِه؛(۱) فضربه عمرو فی دَرَقَتِه، فقدّها، و أثبت فیها السّیف، و أصاب رأسه، فشجّه.(۲) و ضربه علی (ع) علی حبل عاتقه، فسقط و ثار العَجاجُ،(۳) فسمع رسول الله (ص) التّکبیر، فعرفنا أنّ علیّاً قد قتله.

... و خرجت خیولهم منهزمهٔ، حتّی اقتحمت الخندق.(۴) عن ابن مسعود و عن بهز بن حکیم، عن أبیه قال: قال رسول الله (ص): لَمبارزهٔ علی (أو قَتْلُ علی) لعمرو بن عبدودّ (أو ضربهٔ علی یوم الخندق) أفضل (أو خیرٌ) من عبادهٔ الثّقلین، أو أفضل من أعمال أمّتی إلی یوم القیامهٔ.(۵)

و فی نصٍّ آخر عن ابن مسعود: أبشر یا علی، فلووزن عملک الیوم بعمل أمّتی لرجح عملک بعملهم.(۶) و زاد المجلسی و الطّبرسی قوله: «و ذلک أنّه لم یبق بیتاً من بیوت المشرکین إلّا و قد دخله و هن بقتل عمرو؛ و لم یبق بیت من بیوت المسلمین إلّا و قد دخله عزٌّ بقتل عمرو».(۷)

۱- الدَّرَقَهٔ: الجَحَفَهٔ و هی التّرس من جلود لیس فیها خشب و لا عقب

۲- شجّ رأسه: جرحه و کسره

۳- العَجاج: الغبار و الدّخان

۴- راجع: البدایهٔ و النهایهٔ، ج ۴، ص ۱۰۶ عن البیهقی فی دلائل النبوهٔ عن ابن إسحاق، و السّیرهٔ النبویهٔ لابن کثیر، ج ۳، ص ۲۰۴، و مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۴۳، و البحار، ج ۲۵، ص ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۳۹

۵- راجع النصوص الّتی تشیر إلی ذلک فی: کنزالعمال، ج ۱۲، ص ۲۱۹، و تاریخ بغداد، ج ۱۳، ص ۱۹، و مقتل الحسین للخوارزمی، ص ۴۵، و مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۳۲

۶- ینابیع المودهٔ، ص ۹۴، و شواهد التنزیل(ط سنهٔ ۱۴۱۱ ه-) ص ۱۲

۷- راجع: مجمع البیان، ج ۸، ص ۳۴۳، و البحار، ج ۲۰، ص ۲۰۵.

ص: ۲۵۰

قال المفید: «فتوجّه العتب إلیهم، و التّوبیخ، و التّفریع، و الخطاب، و لم ینج من ذلک أحدٌ بالاتّفاق إلّا أمیرالمؤمنین (ع) إذ کان الفتح له و علی یدیه، و کان قتله عمرواً و نوفلَ بن عبدالله سبب هزیمة المشرکین. و قال رسول الله (ص) بعد قتل هؤلاء النّفر: ألآن نغزوهم و لا یغزوننا».(۱)

۷. الشّهداء و القتلی

* الشّهداء من المسلمین أربعةٌ أو خمسةٌ(۲)، و قیل ستّة، و زاد الکازرونی: أنّهم من الأنصار.(۳) و حسب بعض المصادر، فالشّهداءهم: ثلاثة من بنی عبدالأشهل: سعد بن معاذ، رُمی بسهم، و أنس بن أوس، قتله خالد بن الولید، و عبدالله بن سعد، رماه رجل من بنی عویف فقتله؛ و اثنان من بنی جشم، هما: الطّفیل بن النّعمان، قتله وحشی، و ابن عتمة، قتله هُبَیْرَة بن أبی وهب. و واحد من بنی النّجار (أو دینار) هو کعب بن زید، أصابه سهم غرب فقتله.(۴)* القتلی من المشرکین ثمانیة،(۵) و قیل: ثلاثة(۶)، و قیل: أربعة، جمیعهم من قریش.(۷) و قال ابن شهر آشوب: إنّ علیّاً (ع) قتل یوم الأحزاب: عمرو بن عبدودّ و ولده و نوفلَ بن عبدالله بن المغیرة و منبه بن عثمان العبدری و هُبَیْرَة بن أبی هبیرة المخزومی.(۸)

۱- الإرشاد، ص ۶۲.

۲- الوفاء، ج ۱، ص ۳۰۴، و تاریخ الخمیس، ج ۱، ص ۴۹۲

۳- تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۵۰، و تاریخ ابن الوردی، ج ۱، ص ۱۶۳

۴- سبل الهدی و الرشاد، ج ۴، ص ۵۵۱، و عیون الأثر، ج ۲، ص ۶۷ و ۶۸

۵- تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۵۰

۶- البدء و التاریخ، ج ۴، ص ۲۲۰

۷- العبر و دیوان المبتدأ و الخبر، ج ۲، ق ۲، ص ۳۲

۸- مناقب آل أبی طالب، ج ۲، ص ۸۳

ص:۲۵۱

ص:۲۵۲

ص: ۲۵۳

الفصل السّابع بيعة الرّضوان

إلى الحُدَيبيّة

و قد ذكرت النّصوص: أنّ النّبيّ (ص) رأى فى منامه: أنّه دخل مكّة هو و أصحابه، آمنين، مُحَلّقين رؤوسهم و مقصّرين، و أنّه دخل البيت، و أخذ مفتاحه، و أدّى عمرته، و عرّف مع المعرّفين.(۱) فلمّا أخبر (ص) أصحابه بما رأى فرحوا، و ظنّوا أنّهم يدخلون مكّة فى عامهم ذاك. ثم أخبرهم أنّه يريد الخروج للعمرة؛ فتجهّزوا للسّفر، و استنفر العرب إلى ذلك و أهل البوادى من الأعراب حول المدينة، من أسلم، ثمّ خرج معتمراً، و أحرم هو و غالب من معه من ذى الحُلَيْفَة، و بعض أصحابه أحرم بالجُحفَة، و كان خروجه فى ذى القعدة.

و ساق (ص) معه الهدى سبعين بدنة، و بعد أن صلّى الظّهر فى ذى الحليفة أشعر عِدّةً منها، و هى موجهات إلى القبلة فى الشّق الأيمن من سنامها، ثم أمر ناجية بن جندب، فأشعر الباقى، و قلّدهنّ (أى علّق برقابهنّ كلّ واحدٍ نعلًا) و أشعر المسلمون بُدنهم و قلّدوها، و كان النّاس سبع مائة رجل، و قيل: ألفاً و أربع مئة، و سار حتّى بلغ عُسفان*.(۲)

۱- راجع: تفسير مجاهد، ج ۲، ص ۶۰۳، و معانى القرآن، ج ۶، ص ۵۱۱، و سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۳. و« عرّف مع المعرّفين» لعلّ المراد أنّه جعل على الناس عُرَفاء، كما فى الأصل، أو المراد بالمُعَرّفين هم الواقفون بعرفة، كما فى سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۸۰

۲- السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۹ و ۱۰، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۱۶، و السيرة النبويّة، لابن هشام، ج ۳، ص ۳۲۱ و ۳۲۲.

* عُسفان منهلة من مناهل الطّريق بين الجحفة و مكّه، و قيل: هى بين المسجدين، و هى من مكّة على مرحلتين، و قيل غير ذلك(راجع: معجم البلدان).

ص: ۲۵۴

و لمّا بلغ المشركين خروج رسول الله (ص)، راعهم ذلك، فاجتمعوا و تشاوروا، فتعاقدوا على منع رسول الله (ص) من دخول مكّة فى عامهم هذا.

ثمّ قَدَّموا خالدَ بن الوليد فى مأتى فارس إلى كُراع الغَميم(۱)، و استنفروا من أطاعهم من الأحابيش، و خرجوا إلى بَلْدَح،(۲) و ضربوا بها القُباب و الأبنية و معهم النّساء و الصّبيان، فعسكروا هناك، و وضعوا العيون على الجبال.

و رجع بِشر بن سفيان الّذى بعثه (ص) عيناً له من مكّة بغدير الأشطاط و راء عُسفان، فأخبر النّبىّ (ص) بخروج قريش من مكّة لمحاربته و مَنْعِه من دخول مكة.

فقال رسول الله (ص) «يا ويح قريش لقد أكلتهم الحربُ، ماذا عليهم لوخلّوا بينى و بين سائر العرب، فإن هم أصابونى كان ذلك الّذى أرادوا، و إن أظهرنى الله تعالى عليهم دخلوا فى الإسلام وافرين، و إن لم يفعلوا، قاتلوا و بهم قوّة؛ فما تظنّ قريش؟ فو الله لا ـ أزال أجاهدهم على الّذى بعثنى الله تعالى به حتّى يُظهره الله أو تنفرد هذه السّالفة».(۳) ثمّ قام رسول الله (ص) فى المسلمين و قال: «يا معشر المسلمين، أشيروا علىّ، أترون أن نميل إلى ذرارى هؤلاء الّذين أعانوهم فنصيبهم؟ فأن قعدوا، قعدوا موتورين محرومين، و إن يأتونا، تكن عنقاً(۴) قطعها الله، أم ترون أن نؤمّ البيت، فمن صدّنا عنه، قاتلناه؟».

فقال أبوبكر: الله و رسوله أعلم، يا رسول الله إنّما جئنا معتمرين، و لم نجىء

۱- موضع بناحية الحجازبين مكّة و المدينة و هو واد أمام عسفان بثمانية أميال(عن معجم البلدان)

۲- وادٍ قبل مكّة من جهة المغرب

۳- السّالفة صفحة العنق، و هما سالفتان من جانبيه و كنّى بانفرادها عن الموت

۴- و فى لفظٍ: عيناً بدل عنقاً.

ص: ۲۵۵

لقتال أحدٍ، و نرى أن نمضى لوجهنا فمن صدّنا عن البيت قاتلناه. و وافقه على ذلك أُسَيْدبن الحُضَيْر.

ثمّ قام المقداد و قال بعد كلام أبى بكر: إنّا و الله يا رسول الله، لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لنبيّها: «اذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا إِنَّا هاهُنا قاعِدُونَ»(۱) و لكن اذهب أنت و ربّك فقاتلا إنّا معكم مقاتلون.

فقال رسول الله (ص): فسيروا على اسم الله.(۲) و خالف النّبىّ (ص) العدوَّ فى الطّريق، و قال لأصحابه: تيامنوا، فى هذا العَصَل،(۳) و فى رواية: اسلكوا ذات اليمين بين ظهور الحَمْض،(۴) فإنّ خالد بن الوليد بالغَميم فى خيل لقريش طَليعةً.(۵) كره رسول الله (ص) أن يلقى خالداً فقال: تيامنوا فأيّكم يعرف ثنيّة ذات الحنظل؟ فقال بُرَيدَة بن الحُصَيْب الأسلمى: أنا يا رسول الله عالم بها. فقال رسول الله (ص): اسلك أمامنا. فأخذ بُريدة فى العصل قبل المغرب، فو الله ما شعر بهم خالد حتّى إذا هم بقترة الجيش(۶)، فانطلق يركض نذيراً لقريش.

أمّا عدول النّبىّ (ص) عن الطّريق و عدم مواجهته طليعة المشركين الّتى كانت بقيادة خالد، فلعلّه أنّه (ص) لم يُرد أن يواجه تلك الطّليعة لكى يتجنّب أى اشتباك معها، يمكن أن يدفع بالأمور إلى حيث تصبح الحرب مع قريش أمراً مفروضاً لا يمكن تجنّبه، و قد يمكن لقريش أن تشيع: أنّ أصحابه، أو بعضهم هم الّذين

۱- المائدة:

۲- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۷، و شرح النهج للمعتزلى، ج ۱۴، ص ۱۱۱

۳- العَصَل: الإعوجاج فى صلابة، و المراد هنا الرّمل المعوّج الملتوى

۴- الحَمْض: موضع يخرج على مهبط الحديبيّة من أسفل مكّة

۵- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۷، و مسند أحمد، ج ۴، ص ۳۲۸، و عن صحيح البخارى، ج ۳، ص ۱۷۸، و السنن الكبرى للبيهقى، ج ۹، ص ۲۱۸

۶- قترة الجيش: غبار الجيش.

ص: ۲۵۶

تسبّبوا بنشوب الحرب.

و يستوقفنا هنا قول رسول الله (ص): يا ويح قريش لقد أكلتهم الحرب، ماذا عليهم لو خلّوا بينى و بين سائر العرب الخ ... فإنّ نظرة منصفة إلى واقع الحال تعطينا: أنّ هذا الكلام من رسول الله (ص) ما هو إلّا رسالة ذات مغزى عميق و دقيق، يريد الرّسول (ص) أن يوصلها إلى النّاس، من أجل سوقهم نحو هدف يريد أن يصل إليه. مع ما فى ذلك من إظهار درجة من العطف على هؤلاء الّذين يظلمون أنفسهم و يظلمون غيرهم و هم قريش، أو على الأقلّ، فيه ايحاءٌ بأنّ من الممكن التّجاوز عما مضى و أنّ الأمور بينه و بين قريش لم تصل إلى نقطة اللّارجوع.

اتّصالات و مداولات

لمّا اطمأنّ رسول الله (ص) بالحديبيّة أتاه بُديل بن وَرقاء فى رجال من خزاعة، فكلّموه و سألوه: ما الّذى جاء به؟ فأخبرهم أنّه لم يأت يريد حرباً، و إنّما جاء زائراً للبيت، و معظّماً لحرمته. فوعى بديل مقالة رسول الله (ص) و رجع إلى قريش و قال لهم: يا معشر قريش، إنّكم تعجلون على محمّدٍ، إنّ محمّداً لم يأت لقتالٍ و إنّما جاء معتمراً، فاتّهَموه و جَبَّهوه(۱) و قالوا: و إن كان جاء و لا يريد قتالًا، فو الله لا يدخلها علينا عامه هذا أبداً، حتّى لا يبقى منّا رجلٌ.

ثمّ بعثوا إلى رسول الله (ص) عروة بن مسعود الثّقفى، فجاء رسولَ الله (ص) فقال: يا محمد، إنّها قريش، قد استنفروا لك الأحابيش(۲) و من أطاعهم، قد لبسوا جلود النّمور، يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عَنْوَةً أبداً ....

۱- جَبَّهوه: خاطبوه بما يكرهه

۲- الأحابيش هم بنو الهون بن خزيمة، و بنو الحرث بن عبد مناف، و بنو المصطلق، سمّوا بذلك لأنّهم تحالفوا تحت جبلٍ بمكّة اسمه حبشى.

ص: ۲۵۷

و جعل عروة يرمق أصحاب رسول الله (ص) بعينه ... فإذا أمرهم بأمرٍ ابتدروا أمره، و إذا توضّأ كادوا يقتتلوا على وضوئه، و لا يسقط شيءٌ من شَعره إلّا أخذوه، و إذا تكلّم خفضوا أصواتهم عنده، و ما يُحِدّون النّظر إليه، تعظيماً له.

فلمّا فرغ عروة من كلام رسول الله (ص) و ردّ عليه الرّسول (ص) مثل ما قال لبُديل بن ورقاء، أتى عروةُ قريشاً، فقال: يا قوم، إنّى وفدت إلى الملوك: كسرى و قيصر و النّجاشى، و إنّى والله ما رأيت مَلِكاً قطّ أطوع فيما بين ظهرانيه من محمدٍ فى أصحابه. و الله إن رأيت ملكاً قطّ يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمّدٍ محمّداً و ليس بِمَلِكٍ ... و اعلموا أنّكم إن أردتم منهم السّيف بذلوه لكم و قد رأيت قوماً لا يبالون ما يصنع بهم اذا منعتم صاحبهم ....

فقالت قريش: لا تتكلّم بهذا يا أبا يعفور، أوَ غيرك تكلّم بهذا؟ ولكن نردّه عامنا هذا و يرجع إلى قابل.

فقام الحُلَيْس بن علقمة و كان يومئذٍ سيّد الأحابيش، فقال: دعونى آتيه. فقالوا: ائته. فلمّا أشرف على رسول الله (ص) قال (ص): هذا من قوم يُعظمون الْبُدن و يتألّهون(۱)، فابعثوها له، فبعثت له، فلمّا رأى الهدى يسيل عليه من عُرض الوادى(۲) عليها قلائدها،(۳) قد أكلت أو بارها من طول الحبس، ثمّ رجع إلى قريش و لم يصل إلى رسول الله (ص) إعظاماً لما رأى، فقال لهم ذلك، فقالوا له: اجلس، فإنّما أنت أعرابى لاعلم لك، فغضب و قال: و الله ما على هذا حالفناكم، و لا على هذا عاقدناكم، أيُصَدُّ عن بيت الله من جاء مُعَظّماً له! و الّذى نفس الحُلَيس بيده لَتُخَلُّنّ بين محمّد و بين ما جاء له، أو لأنفرنّ بالأحابيش نَفرَة رجلٍ واحد. قالوا له: مَه، كُفَّ عنّا يا حُليس حتّى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به.

نجد أنّ جميع من جاؤوا من قِبَل قريش إلى النّبىّ (ص) لم يكن لديهم حجّةٌ

۱- يتألّهون: يتعبّدون و يعظمون أمر الإله

۲- عُرْض الوادى: جانبه

۳- القلائد: ما يعلق فى أعناق الهدى ليعلم انّه هدى.

ص: ۲۵۸

ی

عتصمون بها، فکانوا یلجأون إلی محاولة تخویفه (ص) و المسلمین من عاقبة دفع الأمور باتّجاه الحرب.

ثمّ کانت حصیلة مساعیهم: أنّهم یرجعون إلی قومهم لیواجهوهم بنفس المنطق الّذی سمعوه من رسول الله (ص) و ذلک بدءاً من بُدیل بن ورقاء، مروراً بعروة بن مسعود الّذی قال لهم: قد عرض علیکم خطّة رشد فاقبلوها، و انتهاءً بالحُلیس بن علقمه الّذی سبقت مقالته.

فاتّضح بذلک کلّه: أنّ الأمر قد انتهی بتصدّع صفوف أهل الشّرک ... و ظهور الخلاف العمیق فیما بینهم، إلی حدّ أنّ زعماء أقویاء فی صفوفهم هم الّذین یسعون لإقناع قریش بقبول عروض النّبیّ (ص) و یعلنون أنّ خطّته خطّة رشد و صلاح، و هی نتیجة ذات أهمیّة فائقة و حاسمة أیضاً.

رسول النّبیّ (ص) إلی مکّة

و قد بعث رسول الله (ص) خِراش بن أمیّة علی جمل له (ص) إلی قریش لیخبرهم ما جاء له، فعقروا الجمل و أرادوا قتله فمنعه الأحابیش، فخلّوا سبیله، حتّی أتی رسولَ الله (ص) و أخبره بما لقی.(۱) فدعا عمر لیبعثه، فقال: إنّی أخاف قریشاً علی نفسی و لیس لی من بنی عدی أحد یمنعنی، فبعث عثمان، فقال (ص) أَخْبِرْهم أنّا لم نأت لقتال و إنّما جئنا زوّاراً لهذا البیت معظمین لحرمته، معنا الهدی ننحره و ننصرف.

و لقیه أبانُ بن سعید بن العاص حین دخل مکّة، فأجاره حتّی بلغ رسالةَ رسول الله (ص)، فقالوا: لا کان هذا أبداً و لا یدخلها علینا العام، و احتبسته قریش عندها ثلاثة أیّام، فبلغ رسول الله (ص) أنّ عثمان قد قُتل، فقال (ص): لا نبرح حتّی نناجز

۱- السیرة الحلبیّة، ج ۳، ص ۱۶، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۴۶، و شرح أصول الکافی، ج ۱۲، ص ۴۵۲، و جامع البیان، ج ۲۶، ص ۱۱۱.

ص: ۲۵۹

القوم.

بیعة الرضوان

و قـد زعموا: أنّ السّـبب فی دعوة النّاس إلی بیعـة الرّضوان هو الشّائعـة الّتی سـرت فی النّاس من أنّ عثمان قـد قتل فی مکّـة ... فـدعا رسولُ الله (ص) النّاسَ إلی البیعة.

و نقول: إنّ کون سـبب البیعـة هو هـذه الشّایعـة موضع شـکّ کبیر، لأنّهم یقولون: إنّ النّبیّ (ص) قـد بایع عن عثمان أیضاً بأن ضـرب إحدی یدیه علی الأخری و قال: اللّهم إنّ هذه عن عثمان–(۱) فإن صحّ هذا فهو یدلّ علی أنّ النّبیّ (ص) و النّاس کانوا یعلمون بحیاة عثمان، فکیف یزعم الزّاعمون أنّ شاعئة قتله کانت السّبب فی أخذ البیعة من النّاس؟!

علی أنّنا نرجّح أن یکون السّبب القریب فی الدّعوة إلی بیعة الرضوان:

۱. إظهار مدی تصمیم رسول الله (ص) علی حقّه الّذی تنکره علیه قریش.

۲. أخذ قریش لعشرة من المسلمین الّذین أرسلهم رسول الله (ص) إلی مکّة لملاقاة أهالیهم و دخلوا سرّاً.

۳. إرسال جماعات لیلیّـة تسـعی لاختطاف أشـخاص، أو القیام باغتیالات، قـد یکون بعضـها بالغ الخطورة، و قـد أخذ المسـلمون منهم خمسین رجلًا.

۴. حصول مناوشات و صدمات بین جماعة من المشرکین و المسلمین، انتهت بأسر اثنی عشر رجلًا من المشرکین.

۵. قتل ابن زنیم الّـذی اطّلع الثنیّـة من الحدیبیّـة، فرماه المشـرکون، فقتلوه، ثمّ إصـرار قریش، علی أنّها لن تمکّن المسـلمین من دخول مکّة.

۶. إصرارها علی استعادة هؤلاء الأرقاء الّذین أسلموا و التحقوا بالمسلمین، حیث

۱– السیرة الحلبیة، ج ۳، ص ۱۷، و کتاب الأربعین للشّیرازی، ص ۵۸۸، و الإصابة، ج ۴، ص ۳۷۸.

ص: ۲۶۰

أراد (ص) أن يفهم قريشاً: أنّه على استعدادٍ للدّخول فى الحرب من أجل هؤلاء.

۷. الضّغط على قريش لتستجيب إمّا لتمكينهم من زيارة بيت ربّهم، أو ترضى بإعطاء العهد و الوعد لهم بذلك فى السَّنة القادمة.

فمن أجل كلّ ذلك جاءت الدّعوة إلى بيعة الرّضوان، الّتى تعطى الانطباع لقريش عن أنّ المسلمين يد واحدة مع رسول الله (ص).

النّساء و البيعة

و لا ندرى كم كان عدد النّساء اللّاتى حضرن فى الحديبيّة، غير أنّ ممّا لا شكّ فيه هو: أنّ أخذ النّبيّ (ص) البيعةَ منهنّ له العديد من الدّلالات، و هى التّالية:

۱. إنّه يؤكّد على حقيقة: أنّ الحرب حين تكون مصيريّة، فإنّ مشاركة النّساء، و حتّى الأطفال تصبح أمراً لابدّ منه، و لا غنى عنه.

۲. إنّه عدا عن أنّ ذلك يتضمّن تكريماً لعنصر المرأة، فإنّه يعدّ إعلاناً بأنّ عليها أن تشارك فى حمايةالمجتمع الإيمانى، بما تقدر عليه ممّا يتناسب مع طبيعة تكوينها و قدراتها.

۳. إنّ ذلك يُظهر تصميم المجتمع الإيمانى على الحصول على حقوقه، و يشير إلى قريش بحقيقة: أنّ الأمر ليس صراعاً على النّفوذ، بهدف الحصول على مكاسب لفريقٍ يريد أن يجعل من نفسه حاكماً و مهيمناً. بل القضيّة أكبر من ذلك و أخطر؛ فإنّ المجتمع الإيمانى يرى: أنّه إنّما يطالب بحقوقه من حيث أنّ عناصره يحملون صفة الإنسانيّة؛ فكلّ من له هذه الصّيغة فلابدّ من أن ينال حقوقه بغضّ النّظر عن خصوصيّاته الفرديّة، مثل اللّون، أو العِرق، أو السّن، أو غير ذلك.

و قد عبّر عن ذلك عروة بن مسعود حين قال لقريش: «والله لقد رأيت معه نساءً ماكنّ ليُسلمنه على حالٍ».(۱)

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۴۵.

ص: ۲۶۱

حديث البيعة

أتى رسولُ الله (ص) منازل بنى مازن بن النّجار، و قد نزلت فى ناحية من الحديبيّة فجلس فى رحالهم تحت شجرةٍخضراء، ثمّ قال: «إنّ الله تعالى أمرنى بالبيعة». فأقبل النّاس يبايعونه حتّى تداكّوا، فما بقى لبنى مازن متاع إلّا وطئ، ثمّ لبسوا السّلاح و هو معهم قليل.

و كان عدد الّذين شهدوا بيعة الرّضوان- على ما روى البخارى و ابن مردوية عن قتادة خمس عشرة مأة،(۱) و روى الشّيخان و ابن جرير عن عبدالله بن أُبَى: كان أصحاب الشّجرة ألفاً و ثلاثمائة،(۲) و روى سعيد بن منصور و الشّيخان عن جابر بن عبدالله: كنّا يوم الحديبيّة ألفاً و أربعمائة.(۳) و قد اختلفوا فى بيعة الرّضوان، هل كانت على الموت، أو على عدم الفرار،(۴) أو أنّ المراد واحد كما ذكره البعض؟(۵) و نقول: إنّ البيعة على عدم الفرار سواء أكانت هى نفسها البيعة على الفتح أم على الشّهادة خلاف الحكمة و التدبير، و ذلك لأنّها تتضمنّ اتّهاماً لأصحابه، بأنّهم مظنّة الفرار من جهة، و فيها أيضاً إيحاء للعدوّ بأنّ رسولَ الله (ص) غير واثق بنصر أصحابه له، و أنّ عدم الثّقة هذا قد بلغ حدّاً جعله يلجأ إلى أخذ المواثيق و العهود منهم بذلك من جهة أخرى.

و ممّا يشهد على ذلك ما رووه: من أنّ أوّل من بايع هو سنان بن أبى سنان الأسدى، فقال للنّبى (ص): أبايعك على ما فى نفسك. قال (ص): و ما فى نفسى؟

۱- المصدر السابق، ص ۵۰ و ۵۱ عن البخارى، ج ۷، ص ۵۰۷

۲- نفس المصدر، عن البخارى، ج ۵، ص ۶۳، و مسلم ج ۳، ص ۱۴۸۵

۳- عن البخارى، ج ۷، ص ۵۰۷ و عن مسلم، ج ۳، ص ۱۴۸۴

۴- راجع: سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۵۰

۵- السيرة الحلبية، ج ۳، ص ۱۷.

ص: ۲۶۲

قال: أضرب بسيفى بين يديک حتّى يُظهرک أو أُقْتَل، و صار النّاس يبايعونه على ما بايعه عليه سنان.(۱)

عهد الحديبيّة

فلمّا أجمعت قريش على الصّلح و الموادعة، بعثوا سهيل بن عمرو و حُويطب و مِكْرَزاً و قالوا لسهيل: ائت محمداً فصالحه و ليكن فى صلحك: أن لا يدخل عامه هذا، فو الله لا تحدّث العرب أنه دخل علينا عَنْوَةً.

فأتى سهيل رسولَ الله، (ص) فلمّا رآه رسول الله (ص) مقبلًا قال (ص): قد أراد القوم الصّلح حين بعثوا هذا الرّجل، فلمّا انتهى سهيل إلى رسول الله (ص)، تكلّم فأطال الكلام و تراجعا، ثمّ جرى بينهما الصّلح على:

۱. أن تُوضع الحرب بينهما عشر سنين.

۲. أن يأمن النّاس بعضهم بعضاً.

۳. أن يرجع رسول الله (ص) عامه هذا، فإذا كان العام المقبل قدمها، فخلّوا بينه و بين مكّة، فأقام فيها ثلاثاً.

۴. أن لا يدخلها إلّا بسلاح الرّاكب، و السّيوف فى القُرُب،(۲) لا يدخلها بغيره.

۵. أنّه من أتى محمّداً من قريش بغير إذن وليّه و إن كان على دين محمّدٍ ردّه إلى وليّه.

۶. من أتى قريشاً ممّن اتّبع محمّداً لم يردّوه إليه.

۷. و أنّ بينهم و بين رسول الله (ص) عَيْبَةٌ مكفوفةٌ.(۳)

۱- السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۱۸، و الطبقات الكبرى، ج ۳، ص ۹۳، و أسد الغابة، ج ۵، ص ۲۲۱

۲- القُرُب: الخاصرة، و قيل هو شبه الجراب يطرح فيه الرّاكب سيفه بغمده و سوطه

۳- العيبة المكفوفة: أن يكفّ ما يحمله الإنسان فى باطنه من حقدٍ أو غلّ أو عداوةٍ، فلا يظهر ذلك و لا يعلن به.

ص: ۲۶۳

۸. أنّه لا إسلال.(۱) ۹. و لا إغلال.(۲) ۱۰. أنّه من أحبّ أن يـدخل فی عقـد محمدٍ و عهده دخل فيه، و من أحبّ أن يدخل فی عقد قريش و عهدهم دخل.

۱۱. أنّه من قدم مكّة من أصحاب محمّدٍ (ص) حاجّاً أو معتمراً أو يبتغی من فضل الله، فهو آمن على دمه و ماله، و من قدم المدينة من قريش مجتـازاً إلى مصـر و إلى الشّـام، يبتغی من فضـل الله فهو آمن على دمه و مـاله.(۳) ۱۲. أن يخلوا له مكّـة من قابل ثلاثـة ايّام، و تخرج قريش كلّها من مكّه، إلّا رجلٌ واحد منها، يخلّفونه مع محمّدٍ و أصحابه.(۴) ۱۳. و أن لا يخرج من أهلها بأحدٍ إن أراد أن يتّبعه. ۱۴. و أن لا يمنع أحداً من أصـحابه إن أراد أن يقيم بها.(۵) ۱۵. و أن يكون الإسـلام ظاهراً بمكّة لا يكره أحدٌ على دينه و لا يؤذى و لا يُعَيَّر.(۶) و جاء فی آخر العهد: «شهد أبوبكر بن أبی قحافه ... و كتب علیّ بن أبی طالب.(۷)

۱- الإسلال: السّرقة الخفيّة و لعلّ المراد نفی الإغارة، أو نفی سلّ السّيوف، أو كليمها

۲- الإغلال: الخيانة، و المراد: لا خيانة خفيّه، أو لا تلبس الدّروع

۳- راجع: كنزالعمـال، ج ۱۰، ص ۳۰۶، و مدينـة البلاغة، ج ۲، ص ۲۸۱، و تفسـير النيسابورى، ج ۲۶، ص ۴۹، و مجمع البيـان، ج ۹، ص ۱۱۸، و المصنّف لابن أبی شيبة، ج ۱۴، ص ۴۴۱

۴- راجع: تاريخ اليعقوبی، ج ۲، ص ۴۵، والبحار، ج ۲۰، ص ۳۶۲

۵- مكاتيب الرسول، ج ۳، ص ۷۸، عن صحيح البخاری، ج ۲، ص ۲۴۲، و صحيح مسلم، ج ۳، ص ۱۴۱۰

۶- البحار، ج ۲۰، ص ۳۵۲ و ۳۶۲، عن تفسير القمی، ج ۲، ص ۳۱۳، و مكاتيب الرسول، ج ۳، ص ۷۷ و ۹۰، و نور الثقلين، ج ۵، ص ۵۳، و موسوعة التاريخ الإسلامی، ج ۲، ص ۶۲۹

۷- راجع: أنساب الأشراف، ج ۱، ص ۳۵۰.

ص: ۲۶۴

فكره المسلمون هذه الشّروط، و امتعضوا منها، و أبى سهيل إلّا ذلك، و لقى عمر من هذه الشّروط أمراً عظيماً، و قال: والله ما شككت منذ أسلمت إلّا يومئذٍ و جعل يردّ على رسول الله (ص) الكلام.(۱)

صلح الحديبيّة أعظم الفتح

قالوا: روى البيهقى عن عروة، قال: قفل رسول الله (ص) راجعاً، فقال رجلٌ من أصحابه: ما هذا بفتحٍ، لقد صُدِدنا عن البيت، و صُدَّ هدينا، و رَدَّ رسول الله (ص) رجلين من المؤمنين كانا خرجا إليه.

فبلغ ذلك رسول الله (ص)، فقال: بئس الكلام، بل هو أعظم الفتح، قد رضى المشركون أن يدفعوكم بالرّاح عن بلادهم، و يسألوكم القضيّة، و يرغبون إليكم فى الأمان، و لقد رأوا منكم ما كرهوا، و أظفركم الله تعالى عليهم، وردّكم سالمين مأجورين، فهو أعظم الفتح ....

فقال المسلمون: صدق الله و رسوله، فهو أعظم الفتوح، و الله يا نبى الله ما فكّرنا فيما فكّرتَ فيه و لأنت أعلم بالله و بالأمور منّا.(۲) و روى ابن أبى شيبة، و الإمام أحمد، و البخارى فى تاريخه، و أبو داود، و النّسائى، و ابن جرير و غيرهم عن ابن مسعود قال: أقبلنا من الحديبيّة مع رسول الله (ص) فبينا نحن نسير إذأتاه الوحى، و كان إذا أتاه اشتدّ عليه، فسرى عنه، و به من السّرور ما شاء الله، فأخبرنا أنّه أُنزل عليه: «إنّا فتحنا لك فتحاً مبيناً».(۳)

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۵۳ عن البخارى، ج ۴، ص ۲۶ و ۱۲۵ و عن مسلم، ج ۳، ص ۱۴۱۲

۲- راجع: سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۵۸ و ۵۹، و الدرّ المنثور، ج ۶، ص ۶۸، و السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۲۴، و السنن الكبرى، ج ۶، ص ۳۲۵

۳- سبل الهدى والرشاد، ج ۵، ص ۶۰ عن البخارى فى التفسير، ج ۸، ص ۵۸۲، والبيهقى فى الدلائل، ج ۴، ص ۱۵۵، والدر المنثور، ج ۶، ص ۶۸.

ص: ۲۶۵

نتائج و آثار

إنّ هدنة الحديبيّة كانت فاتحةَ عهد جديد، له خصوصيّاته و كانت له آثاره العميقة فى التحوّلات الكبيرة و العامّة، الّتى أكّدت الحاجة إلى طاقات و إمكانات، و كذلك إلى وسائل، ثمّ إلى سياسات و مواقف من نوع آخر غير ما كان الواقع يحتاجه فى الظّروف و فى الفترة الّتى سبقت الحديبيّة، و إنّ سير الأحداث الّتى تلت هذا الصّلح يُظهر هذه الحقيقة و يفرض على الباحث رؤية جديدة من شأنها أن توفّر له فهماً أعمق و أوضح لتلك الأحداث.

إنّ سورة الفتح و كذلك تصريحات رسول الله (ص) و نصوص عهد الحديبيّة أظهرت: أنّ الإسلام قد حقّق فى الحديبيّة أموراً هامّة و أساسيّة جدّاً لا مجال للتّعرض لها فى كتاب كهذا، فلابدّ من الاقتصار على بعضها فنقول:

۱. إنّ السّورة قد اعتبرت ما جرى فى الحديبيّة فتحاً مبيناً، و صرّح بذلك الرّسول (ص) و قد أظهرت الوقايع هذا الأمر بصورة جليّة.

۲. لقد أوضحت الآيات: أنّ من جملة ما حقّقه صلح الحديبيّة هو: أنّ الله تعالى قد جعل الأمور باتّجاه أرغم قريشاً على اتّخاذ موقف من شأنه أن يسقط مزاعمها فى حقّ رسول الله (ص)، فإنّ الصّلح قد ركز القناعة بأنّ النّبىّ (ص) لم يكن يسعى فى قطع الأرحام، و لم يكن يمارس العدوان و البغى، و أنّه إنّما يطالب بالكفّ عن الظّلم و عن البغى، و أنّه الوَصول، الودود، الرّحيم، الرّضى، الّذى يتعامل بالصّفح و العفو، حتّى عن أعدى أعدائه.

و هذا هو ما أشار إليه قوله تعالى: «ليغفر لک الله ما تقدّم من ذنبک و ما تأخّر ...» فقد هيّأ الصّلح قريشاً للإقرار: بأنّ النّبىّ (ص) لم يكن مذنباً فى حقّها، بل هى سوف تبرؤه من الذّنب، حتّى حين تسير الأمور باتّجاهٍ لا ترضاه.

و بعد ... فإنّنا نستطيع أن نفهم الكثير من نتائج هذه الهدنة من ملاحظة نفس

ص: ۲۶۶

الشّروط الّتی وضعت فی وثیقة الصّلح، منها:

ألف. أنّ الصّلح قد أفسح المجال أمام الکثیر من المشرکین و المسلمین للتّلاقی فی مکّة و فی المدینة و غیرهما، و طرح القضایا فیما بینهم علی بساط البحث، و التقی الأصدقاءُ و الأهلُ و ذوو الأرحام ببعضهم.

ب. یضاف إلی ذلک: أنّ الکثیرین من المشرکین قد شاهدوا عن قربٍ أحوال النّبیّ (ص) و عاینوا حسن سیرته و حمید طریقته و جمیل أخلاقه الکریمة، و عرفوا الکثیر عن طبیعة تعاطیه مع القضایا، و أدرکوا: أنّ ما یسعی إلیه لیس هو التّسلّط علی الآخرین و اکتساب الامتیازات علی حسابهم، بل هو یرید أن یُحقّق لهم المزید من الرّفعة و الشّوکة و الکرامة و العزّة، و هذا أمرٌ لم یعرفوه و لم یألفوه فی زعمائهم، الّذین یریدون: أن یتّخذوا مال الله دُوَلًا و عباد الله خُوَلًا.

فلابدّ أن تمیل نفوسهم إلی الإیمان و یبادر خلق منهم الإسلام و یزداد الآخرون له میلًا.(۱) و کان ذلک أعظم الفتح، فقد دخل الإسلام فی تینک السّنتین مثل ما دخل فیه قبل ذلک، بل أکثر.(۲) بل لقد روی عن الإمام الصّادق (ع) أنّه قال: فما انقضت تلک المدّة (و هی سنت الهدنة) حتّی کاد الإسلام یستولی علی أهل مکّة.(۳) ج. إنّ شروط الصّلح قد مکّنت من إظهار الإسلام فی مکّة، بعیداً عن أی ضغوط حتّی النّفسیّة منها، فلم یعد أحدٌ یمنع أحداً من الدّخول فی الإسلام، فدخل فیه مَن أَحَبَّ، و لم یعد الدّاخل فی هذا الدّین یخشی الاضطهاد و الأذی.

و لو أنّ النّبیّ (ص) اختار طریق الحرب، فإنّ ضرراً بالغاً سوف یلحق بهؤلاء

۱- مکاتیب الرّسول، ج ۳، ص ۹۴، و شرح صحیح مسلم للنووی، ج ۱۲، ص ۱۴۰، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۸۰

۲- تاریخ الأمم و الملوک، ج ۲، ص ۲۸۳، و النصّ و الاجتهاد، ص ۱۸۳

۳- البحار، ج ۲۰، ص ۳۶۳، و إعلام الوری، ص ۶۱، و مناقب آل أبی طالب، ج ۱، ص ۱۷۵، و مکاتیب الرسول، ج ۳، ص ۹۴.

ص: ۲۶۷

المسلمين المستضعفين؛ لأنّ قريشاً سوف تشتدّ عليهم و لربّما قتلت الكثيرَ منهم.

فكان الصّلح سبباً فی حفظ هؤلاء، و هو صلح سعت إليه قريش نفسها و ظهر إعزاز الله تعالى لأوليائه و لدينه.

د. إنّ هذا العهد قد جعل المسلمين فی مأمن من جانب قريش، فتفرّغوا لنشر الإسلام فی سائر القبائل. فما حقّقه (ص) فی هذا الصّلح أضعاف أضعاف ما تحقّق فی حروبه الدّفاعيّة مع قريش و سواها.

و يكفی للدّليل على ذلك، أنّهم يقولون: إنّ النّبیّ (ص) قد بعث بعد الحديبيّة سراياه و بعوثه فی مهمّة الدّعوة إلى الله تعالى، فلم تبق كورة و لا مِخْلاف(۱) فی اليمن، و البحرين. و اليمامة إلّا و فيها رُسُل النّبیّ (ص) و النّاس يدخلون فی دين الله أفواجاً.(۲) و إذا كان قد جاء إلى الحديبيّة بألف و أربع مائه أو نحو ذلك، فإنّه جاء بعد سنتين فقط بعشرة آلاف مقاتل، و فتح الله له مكّة و دخلها من غير قتالٍ.(۳) ه‍. دخول النّبیّ (ص) مكّة فی العام التّالی و أداء مناسك العمرة من دون قتالٍ. و هذا يمثّل اعترافاً من قريش بقوّة الإسلام و بأنّ للمسلمين الحقّ فی ممارسة شعائر دينهم حتّى فی مكّة.

۳. إنّه بعد أن أصبح المسلمون فی راحة من جهة قريش راسل (ص) الملوك من حوله، فأرسل كتبَ الدّعوة إلى الإسلام إلى كسرى و قيصر و المقوقس و غيرهم و كان ذلك بعد الحديبيّة فی السّنة السّادسة أو السّابعة بعد الهجرة.(۴)

۴. إنّه فی ظلّ صلح الحديبيّة انطلق النّبیّ (ص) إلى يهود خيبر، الّذين كانوا و ما

۱- المِخْلاف: الكورة من البلاد و منه مخاليف اليمن

۲- راجع: مكاتيب الرسول، ج ۳، ص ۹۵

۳- راجع: البداية و النهاية، ج ۵، ص ۳۵۱، و الطبقات الكبرى، ج ۲، ص ۱۳۴، و السيرة النبويّة، لابن هشام، ج ۳، ص ۷۸۷

۴- راجع: مكاتيب الرسول، ج ۱، ص ۱۱۳ عن الطبقات الكبرى، ج ۱، ص ۲۵۸ و ۲۵۹ و عن الكامل فی التاريخ، ج ۲، ص ۸۰ و عن تاريخ الطبری، ج ۲، ص ۲۸۸.

ص: ۲۶۸

ی

زالون یعلنون الحرب علی الإسلام و المسلمین، و کان الیهود أکبر قوة ضاربـةً فی منطقة نقطة الارتکاذ للوجود الإسلامی، فقد کانوا قـادرین علی تجهیز عشرة آلاف مقاتل من الیهود فی المنطقـة، فزحف إلیهم النّبیّ (ص) فی ألف و أربع مائـة مقاتل. هو أمرٌ لم یکن متیسّـراً له قبل الحدیبیّة، فإنّه لم یکن یستطیع أن یخلّی المدینة من أهلها لیقود جیشاً یجمع فیه کلّ القوی المقاتلة و یترک المدینة من دون قوّة تدافع عنها.

و قـد منع عهـد الحدیبیّـة قریشاً من مهاجمتها و من أن تمدّ یدالعون لیهود خیبر و لغیرهم و کانت سائر القبائل القریبة أضعف و أهون من أن یخشی منها أمرٌ من هذا القبیل.

۵. إنّ قریشاً قـد اضطرّت إلی الاعتراف بقوّة المسلمین، و أنّها أصبحت متکافئـةً معها، و أنّها قوّة لها حضورها و لابدّ أن تتعامل معها معاملة النّد للنّد، ولولا أنّها رأت فیها ذلک لم تقدم علی عقد الصّلح معها. و قبل الحدیبیّة لم تکن قریش علی استعدادٍ للاعتراف بهذا التّکافؤ، بل ظلّت تعتبر المسلمین حالة تمرّد شاذّة لابدّ من السّیطرة علیها و إخضائها.

ص:۲۶۹

ص:۲۷۰

ص: ۲۷۱

الفصل الثّامن غزوهٔ خيبر

تقديم

إنّ هدنهٔ الحديبيّهٔ قد أعطت الانطباع بأنّ المسلمين قد أصبحوا قوّهٔ كبيرهٔ، فرضوا هيبتهم فى المنطقهٔ بأسرها؛ الأمر الّذى دعا قريشاً إلى القبول بالهدنهٔ، بعد أن انهكتها الحروب المتتاليهٔ معهم؛ بل إنّه (ص) أصبح يعمل على نشر دعوته فى كلّ بقاع الدّنيا و هو يرسل إلى أعظم ملوك الأرض طالباً منهم الدّخول فى دينه فى خطاب قوىّ و حازم.

و لم يعد فى المحيط الّذى يعيش فيه قوّهٔ كبيرهٔ متماسكهٔ، يمكن أن يحسب لها حسابٌ إلّا يهود منطقهٔ خيبر، الّذين كانوا قادرين على تجهيز عشرهٔ آلاف مقاتل، و هى قوّهٔ لا يُستهان بها، إذ لديهم حصون منيعهٔ، و قدرات اقتصاديّهٔ، و لسوف تكون المواجههٔ صعبهٔ معهم.

و كانت استعراضات يهود خيبر لقوّتهم، و ظهور اغترارهم بها، و ركونهم إليها قد لفّتت الأنظار، و لعلّها تركت آثاراً على بعض الضّعفاء فى المنطقهٔ مثل غطفان و سواها.

و لكنّ الأمور قد سارت فى غير الاتّجاه الّذى توقّعوه، إذ سرعان ما تهاوت أحلامهم، و خابت آمالهم، و أنجز الله تعالى لنبيّه وَعْدَه و نصر جنده و هزم جموع اليهود وحده، و كانت كلمهٔ الله هى العليا، و كلمهٔ الباطل هى السّفلى.

ص: ۲۷۲

ماذا عن خيبر؟

خيبر اسم منطقة تقع على ثلاثة أيّام من المدينة على يسار الحاجّ القادم من الشّام، و بينها و بين المدينة ثمانية بُرد.(۱)
و الخيبر بلسان اليهود هو الحصن و لذا سميّت خيابر أيضاً.(۲) و في هذه المنطقة حصون و مزارع و نخل كثير و توصف خيبر بكثرة التّمر،(۳) و كانت حصونه ثمانية: النَّطاة، و الوَطيح، و السّلالم، و الكتيبة، و الشَّق، و الصَّعب و ناعم و القَموص.
و كان أوّل حصنٍ فتحه رسول الله (ص) فيها ناعم، ثمّ القموص، ثمّ حصن الصّعب بن معاذ و كان أعظم حصون خيبر و أكثرها مالًا و طعاماً و حيواناً، ثمّ الشّق، و النّطاه، و الكتيبة. فهذه الحصون الستّة فتحها رسول الله (ص) عَنْوةً،(۴) ثم افتتح الوطيح و السّلالم و هو آخر فتوح خيبر صلحاً، بعد أن حاصرهم.

تاريخ غزوة خيبر

لمّا قدم رسول الله (ص) إلى المدينة من الحديبيّة و ذلك في ذي الحجّة من سنة ستّ مكث بها عشرين ليلة، أو قريباً منها، ثمّ خرج في المحرّم إلى خيبر.(۵) قال الواقدي: أمر رسول الله (ص) أصحابه بالخروج، فجدّوا في ذلك، و استنفروا

۱- البريد أربعة فراسخ، و الفرسخ ثلاثة أميال، و كل ميل أربعة آلاف خطوة و كل خطوة ثلاثة أقدامٍ

۲- راجع: تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۴۲، و تهذيب المقال، ج ۵، ص ۴۲۱

۳- راجع: السيرة الحلبية، ج ۳، ص ۳۱، و سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۵۲

۴- العَنْوَة: أخذ الشّيء قهراً

۵- و قيل غير ذلك، فعن ابن عباس أنّه أقام بعد الحديبيّة في المدينة عشر ليالٍ(سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۵۳) و عن سليمان التّيمي: خمسة عشر يوماً(المصدر السابق) و قيل: أقام شهراً و بعض شهر(السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۳۱). كما أنّهم اختلفوا في الشّهر الّذي وقعت فيه غزوة خيبر، بين شهر صفر(سبل الهدى و الرّشاد، ج ۵، ص ۱۵۲ و المغازي، ج ۲، ص ۶۳۴) و ربيع الأوّل(نفس المصدرين) و جمادى الأولى(تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۴۲).

ص: ۲۷۳

من حوله ممّن شهد الحديبيّة، يغزون معه(۱)، و استخلف على المدينة نُمَيْلَةَ بن عبدالله اللّيثى(۲) و قيل: سِبَاع بن عُرُفَة(۳) و قيل أباذر.(۴) و قالوا: إنّه (ص) أقام يحاصر خيبر بضع عشرة ليلة إلى أن فتحها فى صفر.(۵) و لكنّه غير دقيق، فإنّ حصارها قد تعدّى الأيّام إلى الأشهر كما سنرى و لعلّه يتحدّث إلى حصار بعض حصونها فقط.

و قد روى عن ابن عباس: أنّه (ص) أقام بخيبر ستّة أشهرٍ يجمع بين الصّلاتين.(۶) و أنّ حساب أيّام الحصار للحصون المختلفة وفق ما ورد فى النّصوص التّاريخيّة و الرّوائيّة يعطى: أنّ الحصار قد دام عشرات الأيّام و إن لم يصل إلى ستّة أشهرٍ.

وصول رسول الله (ص) إلى خيبر

ثمّ سار رسول الله (ص) حتّى انتهى إلى المنزلة و هى سوق لخيبر، و كانت يهود لا يظنّون قبل ذلك أنّ رسول الله (ص) يغزوهم لمنعتهم و حصونهم و سلاحهم و عددهم. فلمّا أَحَسُّوا بخروج رسول الله (ص) إليهم، قاموا يخرجون كلّ يوم عشرة آلاف مقاتل صفوفاً، ثمّ يقولون: محمّد يغزونا؟! هيهات! هيهات! و كان ذلك شأنهم.

فخرج رسول الله (ص) إليهم، فَعمّى عليهم مخرجَه، حتّى نزل بساحتهم ليلًا. فلمّا أصبحوا و فتحوا حصونهم غادين معهم المساحى و الكرازين و المكاتل،(۷) فلمّا

۱- المغازى، ج ۲، ص ۶۳۴

۲- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۱۵ عن ابن هشام

۳- نفس المصدر، عن أحمد و سعيد بن منصور

۴- الإمتاع، ص ۳۱۰، و المغازى، ج ۲، ص ۶۳۷

۵- سبل الهدى و الرّشاد، ج ۵، ص ۱۵۲، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۴۲

۶- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۵۶ عن الطّبرانى فى الأوسط

۷- المساحى: جمع مسحاة و هى المجرفة من الحديد؛ و الكرازين: جمع كرزن و هو الفأس؛ و المكاتل: جمع مكتل و هو الزّبيل الكبير(النهاية ۲/ ۱۵۰ و ۴/ ۸ و ۱۴).

ص: ۲۷۴

نظروا إلى رسول الله (ص) وَلُّوا هاربين إلى حصونهم.(۱) فقال رسول الله (ص) و رفع يديه-: «الله أكبر، خُربت خيبر، إنّا إذا نزلنا بساحة قوم، فساء صباحُ المنذَرين».(۲) قال ابن إسحاق و محمّد بن عمروابن سعد: و فرّق رسول الله (ص) الرّايات و لم تكن الرّايات إلّا يوم خيبرٍ و إنّما كانت الألْوِيَة.(۳) و كانت راية رسول الله (ص) سوداء من بُرد لعائشة تدعى العقاب، و لواؤه أبيض، دفعه إلى علىّ بن أبى طالب (ع) و كان شعارهم: «يا منصورُ أَمِتْ».(۴) ولكنّا نقول: أوّلًا، ذكروا أنّ اللّواء الّذى دفعه (ص) إلى على (ع) يوم خيبر و كان أبيضا كان يقال له: العقاب أيضاً.(۵) إلّا يفيد ذلك أنّ اللّواء هو نفس الرّاية؟

ثانياً؛ قد صرّح الرّوايات: أنّه (ص) أعطى اللّواء لعلّى (ع) فى قضيّة قتل مرحب و فتح خيبر؛ مع أنّ عبارة النّبىّ (ص) الّتى تناقلتها الرّوايات الكثيرة هى: «لأعطينّ الرّاية غداً رجلًا يحبّ اللهَ و رسولَه ...». فلا معنى للتّفريق بين اللّواء و الرّاية.

ثمّ صفّ رسول الله (ص) أصحابه و وعظهم و نهاهم عن القتال حتّى يأذن لهم. ثمّ أذن لهم فى القتال و حثّهم على الصّبر، و أوّل حصن حاصره حصن ناعم و قاتل (ص) يومه ذاك أشدّ القتال، و قاتله أهل النّطاة أشدّ القتال.

و جعلت نبل اليهود تخالط العسكر و تجاوزه، و المسلمون يلتقطون نبلهم، ثمّ

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۱۸، و السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۳۳، و المغازى، ج ۲، ص ۶۳۷ و ۶۴۳ ۶۴۲

۲- هل كان هذا منه(ص) دعاءً بخراب خيبر، أو أنّه(ص) قد تفاءل بخرابها حين رأى الفؤوس و المساحى الّتى هى آلة الهدم كما زعمه بعضهم-، أو أنّه(ص) بصدد الإخبار عن خرابها، بقرينة قوله:« انّا اذا نزلنا ...»؟ قد يكون هذا الاحتمال الأخير قريباً، ثمّ الاحتمال الأوّل، والله العالم

۳- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۲۰ و أخرجه البيهقى فى الدّلائل، ج ۴، ص ۴۸

۴- سبل الهدى و الرّشاد، ج ۵، ص ۱۲۰

۵- راجع: السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۳۶.

ص: ۲۷۵

ی

ردّونها علیهم، فلمّا أمسی رسول الله (ص) تحوّل إلی الرّجیع و أمر النّاس، فتحوّلوا، فکان رسول الله (ص) یغدو بالمسلمین علی رایاتهم حتّی فتح الله الحصن علیهم.

قَتْلُ علی (ع) مرحباً

لقد کان بخیبر أربعة عشر ألف یهودی فی حصونهم الثّمانیة، فجعل رسول الله (ص) یفتحها حصناً حصناً، و کان من أشدّ حصونهم و أکثرها رجالًا القموص؛(۱) بل هو حصن خیبر الأعظم،(۲) و قد فتح الله هذا الحصن العظیم علی ید علی (ع) بعد أن حاصره المسلمون عشرین لیلةً.(۳) و قال ابن هشام:(۴) إنّ القتال بقی أیّاماً یشتدّ و الرّسول (ص) یولّی القیادة کلّ یوم رجلا من أصحابه و یرجع خائباً و مضی یقول و یروی عن ابن إسحاق بسنده إلی أبی سلمة بن عمرو الأکوع: أنّه قال: بعث رسول الله أبابکر برایته و کانت بیضاء إلی بعض حصون خیبر، فرجع و لم یصنع شیئاً، ثمّ بعث فی الیوم الثّانی عمر بن الخطّاب و کان نصیبه نصیب صاحبه.

و لمّا بلغ الجهد بالمسلمین و نفد أکثر زادهم، قال النّبیّ (ص) بصوت رفیع سمعه أکثر المسلمین: «والله لأعطینّ الرّایة غداً رجلًا یحبُ اللهَ و رسولَه و یحبّه اللهُ و رسولُه» و فی لفظٍ: «یفتح الله علی یدیه، لیس بفرّارٍ ... یأخذها عنوةً».

قال بریدة: فبِتنا طیبة أنفسنا أن یفتح غداً و بات الناس یدوکون(۵) لیلتهم أیّهم

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۲۱ عن إعلام الوری، ج ۱، ص ۲۰۷

۲- تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۴۸، و معجم ما استعجم للبکری الأندلسی، ج ۲، ص ۵۲۲

۳- راجع: السیرة الحلبیّة، ج ۳، ص ۴۱، و تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۴۸، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۱۲۴

۴- السیرة النبویة، ج ۳، ص ۳۴۹

۵- بات الناس یدوکون: أی باتوا فی اختلاط و اختلافٍ، و الدّوکة: الاختلاط.

ص: ۲۷۶

ی

عطاها.

فلمّـا أصبح النّاس غـدوا على رسول الله (ص) كلّهم يرجو أن يُعطاهـا، فمـا منّـا رجلٌ له من رسول الله (ص) منزلـة إلّا و هو يرجوا أن يكون ذلك الرّجل.

و كان على (ع) قـد أصـيب برمدٍ شديد كما اتّفقت على ذلك الرّوايات فاسـتدعاه النّبيّ (ص)، فمسح بيده الكريمة على عينيه، و قيل: تفـل فيها، فبرءت من ساعتها، و دعاله و أعطاه الرّايـة و وجّهه إلى الحصن.(۱) قال سـلمة بن الأكوع: فانطلق على (ع) يهرول هرولة، و نحن خلفه نتبع أثره، حتّى ركز الرّاية تحت الحصن.

فكـان أوّل من خرج إليهم الحـارث أبوزينب، أخو مرحب فى عاديـةٍ،(۲) و كـان معروفاً بالشّـجاعة، فانكشف المسـلمون، و ثبت على (ع)، فاضـطربا ضـرباتٍ، فقتلـه على (ع). و رجـع أصـحاب الحـارث إلى الحصـن، و أغلقـوا عليهم، و رجـع المسـلمون إلى موضـعهم. فاسـتعظم ذلك قائـدهم مرحب بعـد أن شـهد مصـرع أخيه و هزيمة من معه، فخرج من الحصن و عليه مِغفرٌ معصـفر يمانى و حجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه و هو يرتجز و يقول:

قد علمت خيبر أنّى مرحب شاكى السّلاح بطلٌ مجرّب

إذا اللّيوث أَقْبَلَتْ تَلَهَّب و أحجمت عن صولة المغلّب

و لم يكن بخيبر أشـجع من مرحب، و لم يقـدر أحدٌ من أهل الإسـلام أن يقاومه فى الحرب.(۳) فبرز له علىّ بن أبى طـالب (ع) و هو يرتجز:

أنا الّذى سمّتنى أمّى حيدره(۴) كليث غابات كريه المنظرة

۱- راجع: منتخب كنز العمال(مطبوع مع مسند أحمد، ج ۴، ص ۱۲۷ و ۱۲۸، و الصواعق المحرقة، ص ۷۴، و حياة الحيوان، ج ۱، ص ۲۳۷

۲- أى ممّن يعدّون للقتال على أرجلهم

۳- تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۵۰

۴- قال ثابت بن قاسم: فى تسمية على(ع) بحيدرة ثلاثة أقوالٍ:

أحدها: أنّ اسمه فى الكتب المتقدّمة أسد، و الأسد هو الحيدرة.

الثّانى: أنّ أمّه فاطمة بنت أسد(رضى الله عنها) حين ولدته، كان أبوه غائباً، فسمّته باسم أبيها، فقدم أبوه فسمّاه عليّاً.

الثّالث: أنّه كان لُقّب فى صـغره بحيدرة؛ لأنّ« الحيدرة» الممتلى لحماً مع عظم بطن و كذلك كان على(ع)(سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۱۶۳).

ولكنّ الصّحيح فى القضيّة هو ما رواه المفيد: لمّا كان يوم خيبر خرج مرحب و كان طويل القامة، عظيم الهامة، و كانت اليهود تقدّمه لشجاعته و يساره. إلى أن قـال: و كانت له ظئرٌ و كانت كاهنـة، تعجب بشـبابه و عظم خلقه، و كانت تقول له: قاتل كلّ من قاتلك و غالب كل من غالبك إلّا من تسمّى عليك ب-« حيدرة» فإنّك إن وقفت له هلكت.

فلمّـا ارتجز(ع) يوم خيبر ب-« أنـا الّـذى سـمتنى أمّى حيـدره ...» و سـمعها منه مرحب، هرب و لم يقف، خوفاً ممّا حـذرته منه ظئره. فتمثّل له إبليس فى صورة حبر من أحبار اليهود، فقال: إلى أين يا مرحب؟ فقال: قـد تسـمّى على هـذا القرن بحيـدرة!! فقال له إبليس:

فما حیـدرة؟ فقال: إنّ فلانة ظئری کانت تحذّرنی من مبارزة رجل اسـمه حیدرة و تقول: إنّه قاتلک. فقال له إبلیس: شوهاً لک، لو لم یکن حیـدرة إلّا هـذا وحده لما کان مثلک یرجع عن مثله تأخذ بقول النّساء، و هنّ یخطئن أکثر ممّا یصـبن؟! و حیدرة فی الدّنیا کثیرٌ، فارجع فلعلّک تقتله ..، فردّه، فو الله ما کان إلّا کفواق ناقـة حتّی ضـربه علی(ع) ضـربةً سـقطها منها لوجهه و انهزم الیهود یقولون: قتل مرحب، قتل مرحب(البحار، ج ۲۱، ص ۹ عن الأمالی للمفید، و أمالی الطوسی، ص ۴، و مدینة المعاجز، ج ۱، ص ۱۷۸).

ص: ۲۷۷

ضرب غلامٍ ماجدٍ حَزوَّرَةٍ أَکیلُکم بالسّیف کَیلَ السَّنْدَرَة

فاختلفا ضربتین، فبدره علیّ بضربة (بذی الفقار) فقدَّ الحجر و المِغفر و وقع فی الأضراس و سمع أهل العسکر صوت ضربته، و لمّا أبصر الیهود فارسهم مرحباً ولّوا منهزمین و استولی المسلمون علی الحصن.

علی (ع) قالع باب خیبر

و قالوا أیضا: «و قتل علیّ یومئذٍ ثمانیة من رؤسائهم، و فرّ الباقون إلی الحصن،

ص: ۲۷۸

فتبعهم المسلمون؛ فبینما علی (ع) یشتدّ فی أثرهم، إذ ضربه یهودی علی یده ضربهٔ سقط منها التُّرس، فبادر یهودی آخر، فأخذ التّرس، فغضب علی (ع) فتناول باب الحصن، و کان من حدیدٍ، فقلعه و تترّس به عن نفسه».(۱) روی ابن إسحاق عن أبی رافع مولی رسول الله (ص) قال: .... فلم یزل فی یده، و هو یقاتل، حتّی فتح الله تعالی علیه الحصن، ثمّ ألقاه من یده حین فرغ، فلقد رأیتُنی فی نفر سبعهٔ أنا ثامنهم، نجهد علی أن نَقْلب ذلک الباب فما نَقْلبه.(۲) و عن زرارهٔ، عن الباقر (ع): «انتهی إلی باب الحصن، و قد أغلق الباب فی وجهه، فاجتذبه اجتذاباً و تترّس به، ثم حمله علی ظهره و اقتحم الحصن اقتحاماً و اقتحم المسلمون و الباب علی ظهره .... ثمّ رمی بالباب رمیاً ...».(۳) و قال القسطلانی: «قلع علیّ باب خیبر و لم یحرّکه سبعون رجلًا إلّا بعد جُهد».

و فی شواهد النّبوّهٔ: روی أنّ علیّاً (ع) بعد ذلک حمله علی ظهره و جعله قنطرهً حتّی دخل المسلمون الحصن.(۴) و هذا إشارهٔ إلی وجود خندق کان هناک، فلمّا أغلقوا باب الحصن صار أمیرالمؤمنین (ع) إلیه فعالجه حتّی فتحه، و أکثر النّاس من جانب الخندق لم یعبروا معه، فأخذ أمیرالمؤمنین (ع) باب الحصن فجعله علی الخندق جسراً لهم، حتّی عبروا، فظفروا بالحصن و نالوا الغنائم.

فلمّا انصرفوا من الحصن أخذه أمیرالمؤمنین (ع) بیمناه، فدحا به أذرعاً من الأرض، و کان الباب یغلقه عشرون رجلًا.(۵)*

۱- تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۵۱

۲- السیرهٔ النبویهٔ لابن هشام، ج ۳، ص ۳۵۰ ۳۴۹

۳- البحار، ج ۲۱، ص ۲۲ عن إعلام الوری، ج ۱، ص ۲۰۷

۴- تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۵۱، و راجع: تحف العقول، ص ۳۴۶

۵- البحار، ج ۲۱، ص ۱۶، و ج ۴۱، ص ۲۸۱، و الإرشاد للمفید، ج ۱، ص ۱۲۸ و عن مناقب آل أبی طالب، ج ۲، ص ۱۲۶، و مدینهٔ المعاجز، ج ۱، ص ۱۷۵.

* و قد یقال: إنّ اختلاف الرّوایات فی عدد الذین جرّبوا حمل ذلک الباب بین ثمانیهٔ رجال و أربعین و سبعین و ... دلیل علی عدم صحّهٔ الرّوایهٔ و علی أنّ ثَمّهٔ من یتعمّد الکذب فی هذا الأمر.

غیر أنّا نقول: إنّ الاختلاف الّذی یضرّ هو ذلک الّذی یشیر إلی تناقض لا مجال للخروج منه، ولکنّ الأمر هنا لیس کذلک، إذ لعلّ جمیع هذه الرّوایات صحیحهٔ علی اعتبار: أنّ محاولات حمل أو قلب ذلک الباب قد تعدّدت و فشلت کلّها، فأخبر کل واحدٍ من الرّواهٔ عن الواقعهٔ الّتی رآها.

ص: ۲۷۹

ما قلعته بقوّة جسمانيّة

ثمّ إنّهم قد رووا أيضاً: أنّ عليّاً (ع) قال: «ما قلعت باب خيبر بقوّة جسمانيّة ولكن بقوّة إلهيّة».(۱) و في نصٍّ آخر: أنّ عمر سئل عليّاً (ع) قال: يا أباالحسن، لقد اقتلعت منيعاً، و أنت ثلاثة أيّامٍ خميصاً،(۲) فهل قلعتها بقوّة بشريّة؟ فقال (ع): «ما قلعتها بقوّة بشريّة، ولكن قلعتها بقوّة إلهيّة و نفسٍ بلقاء ربّها مطمئنّة رضيّة».(۳)

و نقول:

۱. بالرّغم من أنّعليّاً (ع) قد حقّق أعظم إنجازٍ بفتح خيبر و بقلع باب حصـنها .... فإنّه لا ينسب ذلک إلی نفسه، و لا يدّعی أنّه قد فعل ذلک بقوّته الشّخصيّة و بقـدرته الذّاتيّة، بل هو قد نسب ذلک إلی قدرة الخالق جلّ و علا، و بذلک يکون قد لقّن نفسه و علّم الناس بصورة عمليّة درساً فی هضم النّفس و فی التّواضع لله عزّوجلّ، و الاستکانة و الخضوع له.

۲. إنّه بـذلک يکون قـد أبعـد النّاس عن الغلوّ فيه، من حيث إنّه قد أفقدهم أی مبرّر لذلک، و قد کان (ع) متهمّاً بالحفاظ علی صـفاء الفکر و نقاء العقيدة لدی کلّ

۱- تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۵۱، عن شرح المواقف

۲- الخَمْصَة: الجَوعة. يقال: هو خميص الحشی، أی ضامر البطن

۳- البحار، ج ۲۱، ص ۴۰ عن مشارق أنوار اليقين.

ص: ۲۸۰

الآخرین، و قد عرّفهم أیضاً: أنّ الأمور لا تؤخذ علی ظاهرها، بل لابدّ من التأمّل و التّدبّر فیها و وضع الأمور فی مواضعها الصّحیحة.

۳. إنّه (ع) قد أوضح: أنّ الإطمینان إلی لقاء الله سبحانه و الرّضا به هو العنصر المؤثّر علی صعید التّضحیة و الجهاد؛ أمّا إذا بقی الإنسان متعلّقا بالدّنیا و مخلّداً إلی الأرض، فإنّه لن یتمکّن من تحقیق شیء، بل هو سوف یبقی یعیش الضّعف و الهروب و الفشل الذّریع و الخیبة القاتلة و الخزی فی الدّنیا، و الخسران فی الآخرة.

استقبال النّبیّ (ص) لعلی (ع) بعد الفتح

و لمّا بلغ النّبیّ (ص) فتح خیبر سرّ بذلک غایة السّرور، فاستقبل علیّاً (ع) و اعتنقه و قبّل بین عینیه و قال: «بلغنی نبؤک المشکور و صنعک، رضی الله عنک و رضیت أنا منک».(۱) فبکی علی (ع) فقال له: مایبکیک یا علیّ؟ قال: فرحاً بأنّ الله و رسوله عَلَیَّ راضیان.(۲) و عن علی (ع)، قال: قال لی رسول الله (ص) یوم فتحت خیبر: لو لا أن تقول طائفة من أمّتی مقالة النّصاری فی عیسی بن مریم (ع) لقلت فیک الیوم مقالًا لا تمرّ بملأٍ من المسلمین إلّا أخذوا من تراب رجلیک، و فضل طهورک یستشفون به، و لکن حسبک أن تکون منّی و أنا منک.(۳) فالنّبی (ص) یصرّح هنا: بأنّه قد خشی من غلوّ بعض النّاس فی علی (ع) و أن یقولوا فیه کما قالت النّصاری فی عیسی (ع)، فکان ذلک هو المانع له عن أن یقول فیه مقالته.

و إنّ هذا یدلّ علی أنّ النّاس ما کانوا فی المستوی المطلوب فیما یرتبط

۱- معارج النبوّة(الرکن الرابع)، ص ۲۱۹

۲- البحار، ج ۲۱، ص ۲۲

۳- ینابیع المودة(ط. بمبی)، ص ۵۲.

ص: ۲۸۱

بوعیهم لقضایا العقیدهٔ و حدودها، فکانت البیانات النّبویّهٔ تراعی حالهم، فلا تصرّح لهم إلّا بالمقدار الّذی لا یوجب أیّهٔ سلبیّهٔ من هذه النّاحیهٔ.

خیبر بین الفتح و الصّلح

و روی أکثر المؤرّخین: أنّ علیّاً (ع) بعد أن قتل مرحباً و أخاه، استولی الخوف علی الیهود و أحسّوا بأنّه أسقط فی أیدیهم و أنّ المسلمین سیأسرونهم و یقتلونهم إن هم ظلّوا علی موقفهم، فطلبوا الصّلح من النّبیّ (ص)، فأجابهم إلی ذلک بعد أن استولی علی أموالهم و أبقاهم یعملون فی الأرض علی أن یکون لهم نصف ثمرها مقابل عملهم.

موقف النّبیّ (ص) من یهود فدک

لمّا فرغ رسول الله (ص) من خیبر عقد لواءً، ثمّ قالَ: مَن یقوم إلیه، فیأخذه بحقّه، و هو یرید أن یبعث به إلی حوائط فدک. فقام الزّبیر إلیه، فقال: أنا. فقال: أَمِطْ عنه.(۱) ثمّ قام إلیه سعد، فقال: أَمِطْ عنه. ثمّ قال (ص): یا علی قم إلیه فخذه.

فأخذه فبعث به إلی فدک(۲)، فصالحهم علی أن یحقن دماءهم. فکانت حوائط فدک لرسول الله (ص) خاصّاً خالصاً.

فنزل جبرئیل، فقال: إنّ الله عزّوجلّ یأمرک أن تؤتی ذاالقربی حقّه.

۱- أماط عن کذا: تنحّی و ابتعد

۲- فدک قریهٔ بالحجاز بینها و بین المدینهٔ یومان و قیل ثلاثهٔ، أفاءها الله علی رسوله فی سنهٔ سبع للهجرهٔ صلحاً، فکانت خالصهً له(ص) و فیها عین فوّارهٔ و نخل کثیر. روی عبدالله بن حماد الأنصاری أنّدخلها کان أربعهٔ و عشرین ألف دینارٍ فی کلّ سنهٔ(البحار، ج ۱۷، ص ۳۷۹ و ج ۲۹، ص ۱۱۶، و مستدرک سفینهٔ البحار، ج ۸، ص ۱۵۲ و ج ۹، ص ۴۷۸) و فی روایهٔ غیره سبعین ألف دینار(کشف المحجهٔ، ص ۱۲۴، وسفینهٔ البحار، ج ۷، ص ۴۵)

ص: ۲۸۲

قال: یا جبرئیل، و من قربای و ما حقّها؟ قال: فاطمة فأعطها حوائط فدک و مالله و لرسوله فیها.

فدعا رسول الله (ص) فاطمة، و کتب لها کتاباً، جاءت به بعد موت أبیها إلی أبی بکر و قالت: هذا کتاب رسول الله لی ولابْنَیَ(۱)

و قال ابن إسحاق: «لمّا سمع أهل فدک بما صنع رسول الله (ص) بأهل خیبر، بعثوا إلی رسول الله (ص) یسئلونه أن یسیرهم و یحقن لهم دماء هم و یُخَلُّون له الأموال، ففعل، فکانت خیبر فیئاً بین المسلمین و فدک خالصة لرسول الله (ص)، لأنّهم لم یجلبوا علیها بخیلٍ و لا رکاب».

و قد أصبحت مسئلة فدک من المسائل الحسّاسة عبر التاریخ و صارت تمثّل میزان الحرارة الّذی یعطی الانطباع عن طبیعة العلاقة بین الحکّام و بین أهل البیت (ع) و شیعتهم، فکانت تارة تؤخذ منهم و تارة تردّ إلیهم، کما یظهر من مراجعة کتب التّاریخ؛ بل صارت من العناوین الکبیرة لقضیّة الإمامة.

قدوم جعفر من الحبشة

کان رسول الله (ص) قبل مسیره إلی خیبر أرسل عمر و بن أمیّه الضّمری إلی النّجاشی، عظیم الحبشة و طلب منه أن یحمل إلیه جعفراً و أصحابه. فجهّز النّجاشی جعفراً و أصحابه بجهازٍ حسن، و أولاهم بکسوة و حملهم فی سفینتین،(۲) و کانوا ستّة عشر نفراً، سوی من توفّی، أو رجع قبل ذلک.(۳)

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۲۲ و ۲۳، و إعلام الوری، ج ۱، ص ۲۰۹، و مکاتیب الرسول، ج ۱، ص ۲۹۱

۲- راجع: الطبقات الکبری، ج ۱، ص ۲۰۸ و ۲۵۹، و ج ۴، ص ۳۴۹، و البحار، ج ۲۱، ص ۲۳، و مکاتیب الرسول، ج ۲، ص ۴۴۵ و ۴۵۰

۳- السیرة النبویة لابن هشام، ج ۴، ص ۸، و البدایة و النهایة، ج ۴، ص ۲۰۶ و ۲۰۷.

ص: ۲۸۳

و رجعوا فی الیوم الّذی تمّ فیه فتح المسلمین لخیبر، فبعث رسول الله (ص) مولاه أبا رافع یتلقّاه،(۱) و لمّا رآه قام إلیه و استقبله اثنتی عشر خطوة(۲) ضمّه النّبیّ (ص) إلی صدره و قبّل ما بین عینیه و قال: «لا أدری بأیّهما أنا أشدّ فرحاَ، بفتح خیبر أم بقدوم جعفر؟»(۳)

فتح خیبر و قدوم جعفر، مترابطان

روی عن الإمام الصّادق (ع) أنّه قال: ما مرّ بالنّبی (ص) یوم کان أشدّ علیه من یوم خیبر، و ذلک أنّ العرب تباغت علیه،(۴) و قد بلغ جمعهم أربعة عشر ألف مقاتل.

لقد کان فتح خیبر أمراً مهمّاً للغایة، لما کان له من تأثیرٍ بالغ فی بعث الیأس فی قلوب کلّ القوی المناوئة للإسلام فی الجزیرة العربیّة کلّها، و کان قدوم جعفر و من معه من أرض الحبشة هو التّعبیر الواضح عن هذه المرحلة و عن آثار هذا الحسم العسکری العظیم.

و قد اعتبر رسول الله (ص) نفس قدوم جعفر، هو الأمر الّذی لا یضاهی من حیث أهمّیّته و قیمته و هو الموجب لفرحه (ص) بدرجة فرحه بفتح خیبر.

۱- شرح النهج للمعتزلی، ج ۱۹، ص ۱۳۳؛ و غریب الحدیث لابن قتیبة، ج ۱، ص ۳۳۵

۲- الخصال، ج ۲، ص ۴۸۴، و عیون أخبار الرضا(ع)، ج ۲، ص ۲۳۱

۳- السیرة النبویة لابن هشام، ج ۳، ص ۱۹۹، و روض الجنان، ص ۳۲۷

۴- علل الشرایع، ج ۲، ص ۱۷۲، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۳ و ۱۸۰.

ص: ۲۸۴

و نفس القـدوم هو المفرّح للنّبی (ص) و لـذلک لم یـذکر أنّ سـلامة جعفر مثلًا هی سـبب سـروره، و لا أشار لای شـیءٍ آخر، فمجرّد قـدوم هـذا الإنسان یوازی فتح خیبر، أو هو أعظم و أهمّ من ذلک عند الله و رسوله، مع أنّ ذلک الفتح قد اسـتوجب جُهداً و جهاداً، و قُدّمَ فیه شهداء.

و لا نجد فی جعفر أیّة خصوصیّة توجب منحه هذا الوسّام، إلّا أنّه ذلک الإنسان

الإلهی الّذی جُسّدَ حقایق الإسـلام فی عمق وجوده و ذاته، لتصـبح تلک الحقایق عقله و وعیه و خلقه و حرکته و موقفه، و یصـبح کلّ وجوده فانیاً فی الإسلام، و یصبح کلّ الإسلام متجسّداً فیه.

ص:۲۸۵

ص:۲۸۶

ص: ۲۸۷

الفصل التّاسع سريّة مؤته

أوّل بعث إلى خارج الجزيرة

ذكر بعضهم: أنّ بعث مؤته كان أوّل بعث يرسله النّبيّ (ص) إلى خارج الجزيرة العربيّة و داخل الأراضى الشّاميّة، التّابعة للرّوم.(۱) و المعروف بين أهل المغازى أنّ سريّة مؤتة كانت سنة ثمان، و قد اختلف المؤرّخون فى الدّوافع إلى هذه السّريّة، فقال بعضهم: إنّ الدّافع إليها هو الانتقام للحارث بن عمير الأزدى، و كان قد وجّهه النّبيّ (ص) بكتاب إلى ملك بصرى، فلمّا نزل مؤته تعرّض له شُرحبيل بن عمروالغسّانى و هو من أمراء قيصر على الشّام، و قال له: أين تريد؟ فقال: الشّام. قال: لعلّك من رسل محمّد؟ قال: نعم، فأوثَق رباطاً، ثمّ قدّمه، فضرب عنقه صبراً.

فبلغ رسول الله (ص) الخبر، فاشتدّ عليه و أرسل هذا الجيش المؤلّف من ثلاثة آلافٍ للاقتصاص من ذلك الوالى.(۲)

۱- الكتاب السّابع من معارك الإسلام الفاصلة: غزوة مؤتة، ص ۵. و لكن قد روى المؤرّخون أنّ سريّة أخرى كانت قد قصدت ذات أطلاح و هى من أرض الشّام، و هى فى البلقاء من الأردن و هذه المناطق كانت تحت سيطرة الرّوم؛ كما أنّ غزوة دومة الجندل قد حصلت قبل سريّة مؤته بزمان و تقع دومة الجندل على خمس ليالٍ من دمشق، و على خمس عشرة ليلة من المدينة أوسطّ عشرة، فهى من أعمال الشّام(راجع: وفاء الوفاء، ج ۴، ص ۱۲ و ۱۳ و الطبقات الكبرى، ج ۲، ص ۶۳) فلا يصحّ قوله: إنّ غزوة مؤتة هى أوّل بعث يرسله(ص) إلى خارج جزيرة العربيّة و داخل الأراضى الشاميّة التابعة للرّوم

۲- راجع: المغازى للواقدى، ج ۲، ص ۷۵۵ و ۷۵۶، و الطبقات الكبرى، ج ۲، ص ۱۲۸ و السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۶۶، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۷۰، و البحار، ج ۲۱، ص ۵۸ و ۵۹

ص: ۲۸۸

و قيل: إنّ سبب سريّة مؤتة هو قتل أربعة عشر رجلًا من المسلمين على يد العرب المتنصرة فى سريّة ذات أطلاح جنوب الشّام فى منطقة البلقاء بالأردن، و كان يحكمها الحارث بن أبى شمر الغسّانى باسم ملك الرّوم.

و بعد قتلهم أطلق الحارث هذا تهديدات بغزو النّبىّ (ص)(۱)، فبادر (ص) إلى تجهيز هذا الجيش ردّاً على هذه التّهديدات.

و نقول: إنّ الّذين قتلوا الأربعة عشر رجلًا هم من قضاعه، لامن الغساسنة، و رئيسهم رجلٌ يقال له: سُدوس و ليس هو الحارث بن أبى شمر الغسّانى، و أمّا التّهديدات المشار إليها فلا تصلح مبرّراً لإرسال الجيش، إلّا إذا أريد به تسديد ضربة استباقيّة، يؤخذ العدوّ فيها على حين غرّة، و من الواضح أنّ الأمور لم تجر على هذا النّحو.

إنّ ما يدعوا إلى التّأمّل: هو أن يكون الجيش الّذى واجهه المسلمون فى مؤتة بهذه الأعداد الضّخمة، تحتاج إلى وقت طويلٍ و جُهد كبير لجمعها و إعدادها.

كما أنّ جيشاً بهذا المستوى لا يُعِدُّه هِرَقْل لمحاربة جماعة صغيرةٍ لم تستطع أن تجهز لأكبر حربٍ خاضتها أكثر من ألف و خمسمائة مقاتل؛ بل هو يعدّه لمحاربة جيوش ضخمة و مَن هو مثل كسرى فى سعة الملك و كثرة الرّجال و التوفّر على الأموال الّتى تمكّنه من التجهيزات المتميّزة.

و هذا يعطينا: أنّ هذا الجيش لم يجهّزه قيصر لمجرّد دفع غائلة سريّة مؤتة، بل لعلّه أراد به الإنقباض على منطقة الحجاز بأسرها للقضاء على دعوة الإسلام و احتلال جزيرة العرب كلّها فى وقت كان يرى فيه انشغال المسلمين بحرب المشركين و يهود المنطقة.

و لو كان يرتبط جمع الجموع بدفع سريّة مؤته بسبب مافعله شرحبيل بن

۱- الكتاب السّابع من معارك الإسلام الفاصلة، غزوة مؤته، ص ۲۵۳.

ص: ۲۸۹

عمرو الغسّانی، فلماذا یکون العنوان المطروح بین المسلمین هو أنّهم: یسیرون لمحاربهٔ ملک الرّوم.

و النّبیّ (ص) کـان علی علم تـامّ بتحرّکـات قیصـر و بمقاصـده و أنّ قتـل الحـارث بن عمیر الأزدی کـان هو الإشارهٔ للمسـلمین، الّتی جعلتهم قـادرین علی تلمّس خطورهٔ الأمر و شَحَذَت(۱) هممهم للنّفیر لمواجهـهٔ الخطر المحـدق بطریقـهٔ توجب تشویش الأمور علی قیصر، و تمنعه من متابعهٔ مسیرته، و تحجب عنه فرصهٔ اتّخاذ القرار النّهایی بالتّوغّل إلی عمق منطقهٔ الحجاز.

فسریّهٔ مؤتـهٔ رغم أنّها لم تسـر وفق ما یریـده الله و رسوله باعتبار أنّ خالـداً قد انهزم بالجیش بعد قتل قادته الثلاثهٔ، إلّا أنّها حقّقت و لا شـکّ- الحـدّ الأدنی من أهـدافها، و لو لا الهزیمـهٔ الّتی جَرَّها خالـد علیهم، فلربّما یکون إنجازها هائلا و عظیماً، لیس بإمکاننا التَّکَهُّن بحدود عظمته و بمدی أهمیّته.

جعفر هو الأمیر الأوّل

إنّ غالب محـدّثی أهل السّنّهٔ قالوا: بأنّه (ص) قد أمّر علی السّریّهٔ زیدا أوّلًا، قال: إن اصـیب زید فجعفر بن أبی طالب علی النّاس؛ فإن اصیب جعفر فعبد الله بن رواحه علی النّاس. و لکنّ الصّحیح هو أنّ الأمیر الأوّل کان جعفر بن أبی طالب، کما ذهب إلیه الشّیعهٔ.

قال ابن أبی الحدید المعتزلی: «اتّفق المحدّثون علی أنّ زید بن حارثهٔ کان هو الأمیر الأوّل، و أنکرت الشّیعهٔ ذلک و قالوا: کان جعفر بن أبی طـالب هو الأمیر الأوّل، فـإن قتل فزیـد بن حارثـهٔ، فإن قتل فعبـد الله بن رواحـهٔ. و رووا فی ذلک روایات، و قـد وجـدت فی الأشعار الّتی ذکرها محمد بن إسحاق فی کتاب المغازی

۱- شحذ السّکین و نحوه: أَحَدَّه، و شحذه ببصره: أحدّه إلیه و رماه به.

ص: ۲۹۰

ما یشهد لقولهم ...».(۱) بل یمکن أن یستظهر ذلک من قول الیعقوبی، حیث قال: «و وجّه جعفرَ بن أبی طالب، و زید بن حارثهٔ و عبدالله بن رواحهٔ فی جیش إلی الشّام لقتال روم سنهٔ ۸».(۲) و الرّوایات الّتی أشار إلیها ابن أبی الحدید کثیرهٔ و قد قال السّید شرف الدّین فی هذا المقام: إنّ «أخبارنا فی هذا متظافرهٔ من طریق العترهٔ الطّاهرهٔ».(۳) منها روایهٔ أبان عن الصّادق (ع) أنّه قال: «إنّه استعمل علیهم جعفراً، فإن قتل فزیدٌ، فإن قتل فابن رواحه ...».(۴)

و الشّعر الّذی أشار إلیه ابن أبی الحدید هو ما أنشد حسّان بن ثابت فی رثاء شهداء مؤتهٔ، فکان من جملهٔ ما قال:

فلا یُبْعِدَنّ الله قَتْلَی تتابعوا بمؤتَهََ، منهم ذوالجناحین جعفر

و زید و عبدالله حیث تتابعوا جمیعاً، و أسباب المَنِیَّهٔ تَخْطِر(۵)

غَداهَ مَضَوا بالمؤمنین یقودهم إلی الحرب میمون النّقیبهٔ أزهر(۶)

أغرّ کضوء البدر من آل هاشم أَبِیٌّ إذا سیم الضّلالهٔ مِجْسَرٌ(۷)

حیث لم یکتف فی هذا الشّعر بذکر التّتابع: جعفر، فزید، فابن رواحد؛ بل صرّح

۱- شرح النهج، ج ۱۵، ص ۶۲

۲- تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۶۵

۳- النّص و الاجتهاد، ص ۲۸

۴- مناقب آل أبی طالب لابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۲۰۵، و البحار، ج ۲۱، ص ۵۵

۵- تخطر: تغتال و تهتزّ

۶- میمون النّقیبهٔ، مسعود الجدّ؛ و أزهر: أبیض

۷- ابی: عزیز الجانب، و سیم: کُلّف و حُمّل(بالبناء للمجهول فیهما) و المجسر: المقدام الجسور.

ص: ۲۹۱

بأنّ القائد لهم إلى الحرب ميمون النّقيبة، أزهر، أغرّ، من آل هاشم، و هو جعفر رضوان الله تعالى عليه.

المسلمون فی مؤتة

قالوا: و لمّا فصل المسلمون من المدينة سمع العدوّ بمسيرهم، فتجمّعوا لهم و قام فيهم بشرحبيل بن عمرو، فجمع أكثر من مائة ألف و قدّم الطّلائع أمامه.(۱)

فلمّا نزل المسلمون وادى القرى، بعث أخاه سُدوس بن عمرو فى خمسين من المشركين، فاقتتلوا، و انكشف أصحاب سُدوس و قد قتل، فشخص أخوه، و عند الواقدى: «و خاف شرحبيل و دخل حصناً فتحصّن و بعث أخاله يقال له: «وَبْر بن عمرو»(۲) إلى هِرَقْل يستمدّه فبعث هرقل زهاء مأتى ألفٍ».(۳) و مضى المسلمون حتّى نزلوا مَعان من أرض الشّام، و بلغ النّاس أنّ هرقل قد نزل مآب من أرض البلقاء فى مائة ألف من الرّوم، و انضمّ إليهم مائة ألف أخرى من لَخُم و جُذام و بَكْر و وائل و قبائل قُضاعه من بلقين(۴) و بَهْراء و بَلِى.

و قيل: كانوا مائتى ألف من الرّوم و خمسين ألفاً من قبائل العرب المنتصره و معهم من الخيول و السّلاح ما ليس مع المسلمين.

فلمّا بلغ ذلک المسلمين أقاموا على مَعان ليلتين يفكّرون فى أمرهم، و قالوا: نكتب إلى رسول الله (ص) فنخبره بكثرة عدوّنا، فإمّا أن يُمدّنا بالرّجال و إمّا أن يأمرنا بأمرٍ فنمضى له.

۱- راجع: الرّوض الأنف، ج ۴، ص ۱۳۲، و سبل الهدى و الرشاد، ج ۶، ص ۱۴۸ و السيرة الحلبية، ج ۲، ص ۶۶

۲- المغازى، ج ۲، ص ۷۶۰، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۷۱

۳- سبل الهدى و الرشاد، ج ۶، ص ۱۴۸، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۷۱

۴- و الظّاهر أنّ الصحيح« القين» كما فى السّيرة النبوية لابن هشام.

ص: ۲۹۲

فشجّع النّاسَ عبدالله بن رواحة، فقال: «یا قوم، والله إنّ الّتی تکرهون، للّتی خرجتم تطلبون: الشهادة. و ما نقاتل النّاس بعدد و لا قوّة و لا ـ کثرةٍ، و ما نقاتلهم إلّا بهذا الدّین الّذی أکرمنا الله به، فانطلقوا، فإنّما هی إحدی الحسنیین؛ إمّا ظهور و إمّا شهادة و لیست بشرّ المنزلتین». فقال النّاس: صدق و الله ابن رواحة.(۱) فمضی النّاس حتّی إذا کانوا بتخوم البلقاء لقیتهم جموع هرقل من الرّوم و العرب بقریة من قری البلقاء یقال لها: مَشارِف.(۲) ثمّ دنا العدوّ، و انحاز المسلمون إلی قریة یقال لها: مؤته فالتقی النّاس عندها، فتعبّأ لهم المسلمون، فجعلوا علی میمنتهم رجلًا من عُذْرَةٍ و علی میسرتهم رجلًا من الأنصار.

قال ابن إسحاق: ثمّ التقی النّاس، و اقتتلوا قتالًا شدیداً، فقاتل زید بن حارثة برایة رسول الله (ص) حتّی شاط(۳) فی رماح القوم؛ ثمّ أخذها جعفر بن أبی طالب، فقاتل بها، حتّی إذا ألحمه(۴) القتال اقتحم عن فرس له شقراء فَعَرْقَبَها،(۵) ثم قاتل القوم حتّی قتل، فکان جعفر أوّل رجلٍ من المسلمین عرقب فرساً فی سبیل الله.(۶)

۱- أسد الغابة، ج ۳، ص ۱۵۸، و عن إعلام الوری، ج ۱، ص ۲۱۲ و ۲۱۳

۲- تنسب إلیها السّیوف المُشْرِفَیّة حیث یقال: إنّها طبعت لسلیمان(ع) بها. راجع: معجم البلدان، ج ۵، ص ۱۳۱ و ۲۲۰

۳- یقال شاط الرّجل: إذا سال دمه فهلک

۴- ألحمه القتال: نشب فیه فلم یجد مخلصاً، و اقتحم عن فرس له: رمی بنفسه عنها

۵- عرقب الدّابة: قطع عرقو بها و هو الوتر الّذی بین مفصل السّاق و القدم. و فی بعض النصوص: أنّه عقر فرسه: أی ضرب قوائمها و هی قائمة بالسّیف، و لعلّ الثّانی هو الأولی و الأقرب إلی الصّحة، لأنّ عرقبة الفرس لا تناسب مع ما ورد من النّهی الشّرعی عن إیذاء الحیوان و نحن نجلّ جعفراً عن الإقدام علی عملٍ نهی عنه الشّارع و یأباه الخُلق الإنسانی الرّفیع. بل هناک نصّ عن رسول الله(ص) یتعرّض لنفس هذا المعنی، فقد روی عنه(ص) قوله:« إذا حرنت علی أحدکم دابّة فی أرض العدوّ فلیذبحها و لا یعرقبها»(الوسائل، ج ۱۶، ص ۳۰۷ و ۳۰۸، و ج ۸، ص ۳۹۶، و ج ۵، ص ۵۲

۶- سبل الهدی و الرشاد، ج ۶، ص ۱۴۸، و المغازی للواقدی، ج ۲، ص ۷۶۱.

ص: ۲۹۳

قال ابن هشام: «و حدّثنی مَن أثق به من أهل العلم: أنّ جعفر بن أبی طالب أخذ اللّواء بیمینه فَقُطّعت، فأخذه بشماله فَقُطّعت، فاحتضنه بعَضُدَیْه حتّی قتل «رحمه الله تعالی» و هو ابن ثلاث و ثلاثین سنة، فأثابه الله بذلک جناحین فی الجنّة یطیر بهما حیث شاء ...».(۱) عن أبی جعفر (ع): «أصیب یومئذ جعفر، و به خمسون جراحاً، خمس و عشرون منها فی وجهه».(۲) فلمّا قتل جعفر، أخذ الرّایة عبدالله بن رواحة، ثم تقدّم بها و هو علی فرسه، فجعل یستنزل نفسه و یتردّد بعض التّردّد، ثمّ قال:

أقسمت یا نفس لَتَنْزِلَنَّه طائعة أو لتکرهنّه

إن أجلب النّاس و شدّوا الرَّنَّة مالی أراک تَکْرهین الجنّة(۳)

قد طال ما قد کنتِ مطمئنّة هل أنتِ إلّا نطفةٌ فی شَنَّةٍ(۴)

ثم تقدّم فقاتل حتّی قتل، و وقع اللّواء من یده، فاختلط المسلمون و المشرکون و انهزم بعض النّاس، فجعل قطبة بن عامر یصیح: یا قوم، یقتل الرّجل مقبلا أحسن من أن یقتل مدبراً، فبادر خالد بن الولید، فأخذ الرّایة و انهزم بها و تبعه سائر النّاس، ولکن هناک من سعی لتزویر الحقیقة و إیهام النّاس بعکسها، فادّعوا: أنّ الّذی حصل علی ید خالد هو أحد الأمرین: إمّا مجرّد الإنحیاز و المحاشاة، ثم الإنصراف؛ و إمّا النّصر و الفتح.

فقد ذکر ابن إسحاق: أنّه لم یکن إلّا المحاشاة و التّخلّص من أیدی الرّوم الّذین

۱- السیرة النبویّة، ج ۴، ص ۲۰

۲- البحار، ج ۲۱، ص ۵۶ عن إعلام الوری، ص ۱۱۰ و ۱۱۱

۳- أجلب القوم: صاحوا و اجتمعوا، والرّنة: صوت فیه ترجیع شبه البکاء

۴- النّطفة: الماء القلیل الصّافی. و الشّنه: السّقّاء البالی، أی: فیوشک أن تهراق النّطفة أو ینخرق السقّاء. ضرب ذلک مثلًا لنفسه فی جسده.

ص: ۲۹۴

كانوا مع من انضمّ إليهم أكثر من مائتى ألفٍ، و المسلمون ثلاثة آلافٍ.

و على هذا سُمّى هذا نصراً و فتحاً باعتبار ما كانوا فيه من إحاطة العدوّ و تراكمهم و تكاثرهم عليهم و كان مقتضى العادة أن يُقْتَلوا بالكليّة.(۱) مع أنّ هناك طائفة من الدّلائل و الشّواهد على أنّ الأمر لم يكن كما زعموا، فلاحظ ما يلى:

۱. حدّث رجل من بنى مُرّة كان فى الجيش: أنّه لما قتل ابن رواحة، نظرت إلى اللّواء قد سقط، و اختلط المسلمون و المشركون، فنظرت إلى اللّواء فى يد خالدٍ منهزماً، و اتّبعناه فكانت الهزيمة.(۲) ۲. يروى الواقدى عن محمّد بن صالح عن رجل من العرب عن أبيه: أنّه لمّا قتل ابن رواحة انهزم المسلمون أسوأ هزيمة رأيتها قطّ فى كلّ وجه، ثم تراجعوا، و كان ثابت بن أقرم قد أخذ اللّواء ... ثمّ أعطاه لخالد، فأخذه خالد، فحمله ساعة، و جعل المشركون يحملون عليه، فثبت حتّى تَكَرْكَرَ(۳) المشركون، و حمل بأصحابه، ففضّ جمعاً من جمعهم، ثمّ دهمه منهم بشر كثيرٌ، فانحاش(۴) المسلمون، فانكشفوا راجعين.(۵) ۳. و عن ابن كعب بن مالك قال: حدّثنى نفر من قومى حضروا يومئذٍ قالوا: لمّا أخذ خالد اللّواء انكشف بالنّاس، فكانت الهزيمة، و قُتل المسلمون، و اتّبعهم، المشركون، فجعل قُطبة بن عامر يصيح: يا قوم، يُقْتَل الرّجل مُقبلًا أحسن من أن يقتل مدبراً، يصيح بأصحابه، فما يثوب إليه أحدٌ؛ هى الهزيمة و يتبعون صاحب

۱- السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۶۸ و سبل الهدى و الرشاد، ج ۶، ص ۱۵۰

۲- المغازى، ج ۲، ص ۷۶۲، و تاريخ مدينة دمشق، ج ۶۸، ص ۸۷

۳- تكركر الرّجل فى أمره: تردّد

۴- حاشى بهم: انحاز بهم و هو من الحشى و هى الناحيه

۵- المغازى، ج ۲، ص ۷۶۳.

ص: ۲۹۵

الرّایة منهزماً.(۱) ۴. إنّ أهل المدینـة قد طرد ذلک الجیش العائد بقیادة خالد و حثّوا التّراب فی وجوههم، و هجروهم و عاقبوهم أسوأ عقوبة. فلو صحّ أنّهم قد انتصروا لکان ینبغی أن یلاقوهم بالورود و الأناشید، و بالأفراح و الزّغارید،(۲) و أن یرفعوهم علی الرّاحات، و یدوروا بهم فی النّوادی و الساحات.

و لکـان یجب علی خالـد و جیشه أن یعترضوا علی اسـتقبال أهـل المدینـة بـالتّعنیف و الطّرد، و أن یشـتکوهم إلی رسول الله (ص)، و یجهروا بمظلومیّتهم و بـأنّهم معتـدی علیهم. فلمـاذا اختبـأوا فی بیوتهم، حتّی إنّ منهم من ترک الحضور للصّـلاة من شـدّة الخجل ممّا حدث و حصل؟!

بل إنّ المتوقّع فی مثل هـذه الحالة هو أن یبادر رسول الله (ص) لمنع هذا التّجنّی و لجم الظّلم الّذی حاق بهؤلاء الأبریاء المجاهدین، و لو بأن یخطب النّاس فی المدینة، و یؤنّبهم علی ظلمهم هذا، إن لم یتمکّن من أن یعاقبهم علیه.

علی أنّ هـذا الّـذی ذکرناه لا یعنی أنّنا نریـد أن ننفی أن یکون المسـلمون قـد أظهروا درجـةً من الجدّیّـة فی قتال أعدائهم، و أنّهم قد سجّلوا علیهم انتصارات قویّة.

ولکنّنا نقول: إنّ ذلک إن کان قد حصل، فإنّما حصل فی الأیّام أو فی السّاعات الّتی سـبقت استشـهاد القادة، و لعلّ جذوته قد اتقدت بعد استشهادهم بصورة أکبر، ولکن خالداً ضیّع ذلک.

و من المضـحک المبکی حـدیث الرّجل من بنی مُرّة، الّـذی أنکر فیه أن یکون خالد قد انهزم .... ثم شـرح ذلک بأنّ اللّواء سـقط بعد قتل ابن رواحة ... واستمرّت الحرب قال: «فنظرت إلی اللّواء فی ید خالدٍ منهزماً، و اتّبعناه، فکانت الهزیمة».(۳)

۱- المغازی، ج ۲، ص ۷۶۳، و تاریخ مدینة دمشق، ج ۴۹، ص ۳۳۷

۲- زغرد البعیر: هدر مردّداً هدیره فی حلقه و منه زغردت النّساء فی الفرح

۳- الطبقات الکبری، ج ۲، ص ۱۲۹، و تاریخ مدینة دمشق، ج ۴۹، ص ۳۷ و ج ۶۸، ص ۸۷.

ص: ۲۹۶

فما معنى نفیه هزیمة خالد أوّلًا، ثمّ إثباته لها أخیراً، حتّى لقد جعل خالداً أوّل منهزم باللّواء فیهم، ثمّ تبعه النّاس؟

و نستطیع بعد كلّ هذا الّذی ذكرناه أن نؤكّد على أنّ كلّ الدّلائل تشیر إلى أنّ الفارّین كانوا عارفین بعظیم جرمهم، كما أنّ أهل المدینة كانوا عارفین بذلك و كذلك رسول الله (ص)، ولكنّهم لم یرتكبوا بفرارهم ذنباً بنظر الشّرع، لأنّ الفرار من جیش یفوق عدده عدد جیش المسلمین بعشرات الأضعاف لیس حراما شرعاً؛ فإنّ الفقهاء قد ذكروا: أنّه یجوز الهرب فی الجهاد فی أحوال ثلاثة:

الأولى: أن یزید عدد الكفّار على ضِعف عدد المسلمین.(۱) الثّانیة: أن یترك القتال، ولكن لا بنیّة الهرب، بل لأجل أن ینصرف لیكمن فی موضع، ثم یهجم.

الثّالثة: أن یتحیّز إلى فئة و هو أن ینصرف على قصد أن یذهب إلى طائفةٍ لیستنجد بها فی القتال.(۲) و على هذا یحمل قوله (ص) للّذین اعترفوا أمامَه بالفرار من الزّحف: «بل أنتم

۱- و الدّلیل على الجواز: ألف. قوله تعالى:« الآن خفف الله عنكم و علم انّ فیكم ضعفاً فان یكن منكم مئة صابرة یغلبوا مئتین و ان یكن منكم ألف یغلبوا الفین باذن الله و الله مع الصابرین»(الأنفال: ۶۶.)

ب. مارواه العامّة عن ابن عباس قال: من فرّ من اثنین فقد فرّ و من فرّ من ثلاثة فما فرّ(سنن البیهقی، ج ۹، ص ۷۶، و الحاوی الكبیر، ج ۱۴، ص ۱۸۲).

ج. ما روى من طریق الخاصّة: عن الصّادق(ع): من فرّ من رجلین فی القتال من الزّحف فقد فرّ و من فرّ من ثلاثةٍ فی القتال من الزّحف فلم یفرّ(الكافی، ج ۵، ص ۳۴، و التهذیب، ج ۶، ص ۱۷۴)

۲- راجع: تذكرة الفقهاء، ج ۱، ص ۴۱۱(ط ق) و ج ۹، ص ۶۱(ط. ج) و جواهر الكلام، ج ۲۱، ص ۵۸، و المهذّب، ج ۱، ص ۳۰۴، و جامع المقاصد، ج ۳، ص ۳۸۲.

ص: ۲۹۷

الكرّارون و أنـا فئتكم» أو قـال: «و أنـا فئـة كلّ مسـلم»(۱) فـأراد (ص) به أن يؤيّـد اعـترافهم بـالفرار، ثم يخفّف من وطأة ذلـك على نفوسـهم حيـن يقرّر أنّ فرارهـم يـدخل فى سـياق التّحيّز إلى فئـة، و بـذلك يكـون قـد خفّـف عنهـم بعض الألـم الّذى كـان يعتصـر قلوبهم.(۲)

۱- راجع: سبل الهـدى و الرشـاد، ج ۷، ص ۱۵۱ و ج ۶، ص ۱۵۶ و قـال فى هـامشه: أخرجـه أبـوداود، ج ۲، ص ۵۲، ح ۲۶۴۷ و الترمذى، ج ۴، ص ۱۸۶، ح ۱۷۱۶ و أحمد فى المسند، ج ۲، ص ۱۱۱

۲- و بتعبير آخر أوضح و أصرح: أنّه(ص) إنّما قال ذلك لهم على سبيل التّشبيه و التّنزيل و المجاز لا على سبيل الحقيقة؛ إذ ليس فى ظاهر حالهم حين فرارهم ما يدلّ على أنّهم كانوا يقصدون بهذا الفرار التّحيّز إلى فئةٍ، بل كان همّهم النّجاة بأنفسهم و حسب. ولكنّ النّبىّ(ص) قـد أراد معالجـة سـلبيّات الهزيمة بهذا النّحو من التّخفيف و التّلطيف و اعتبارهم كأنّهم قد تحيّزوا إلى فئة، حتّى قال لهم: و أنا فئتكم. و لو كان كلامه(ص) جارٍ على سبيل الحقيقة، لم يحتج إلى بيان مَن هو الفئة لهم

ص:۲۹۸

ص:۲۹۹

ص:۳۰۰

ص: ۳۰۱

الفصل العاشر فتح مکّهٔ

بدایهٔ

لقـد التزم النّبیّ (ص) بکلّ بنود الصّـلح الّذی کان بینه و بین قریش فی الحدیبیّهٔ، ولکنّ قریشاً قد اسـتخفّت بقوّهٔ المسـلمین بعد معرکهٔ مؤتهٔ، و جرّها هذا الاستخفاف إلی ارتکاب حماقهٔ أصبح بعدها عهد الموادعهٔ لاغیاً.

فقـد سبق أنّ عهـد الحدیبیّهٔ قد أعطی الحقّ لکلّ من أراد من العرب أن یدخل فی عهد محمّد (ص) أو عهد قریش، أن یدخل فیه، و کـانت بین بنی بکر و خزاعـهٔ أحقاد قدیمـهٔ و حروب متواصـلهٔ. فلمّا تمّ صـلح الحدیبیّـهٔ دخلت خزاعـهٔ فی عهـد محمّـد (ص) و دخل بنوبکر فی عهد قریش.

فلمّا کانت معرکـهٔ مؤتـهٔ تخیّل بنو الـدّیل (أو الـدّؤل) من بنی بکر بن عبـد مناهٔ أحلاف قریش أنّ الفرصهٔ قد سـنحت لهم لیقتصّوا من خزاعهٔ حلیفهٔ المسـلمین لثاراتهم القدیمهٔ، و ظنّوا أنّ المسـلمین بعد تلک النّکسهٔ الّتی أصـیبوا بها لم یعدّ فی مقدورهم أن یناصروا من دخل فی عهدهم کخزاعه و غیرها. و حرّضـهم علی ذلک عِکْرَمهٔ بن أبی جهل و صفوان بن أُمیّهٔ و حویطب بن عبدالعزّی و مکرز بن حفص و غیرهم من وجوه قریش و دسّـوا إلیهم الرّجـال و السّـلاح، و بَیَّتُوا[(۱)] خزاعه و هم علی مـاءٍ لهم یُـدعی الـوَتیر، فقتلـوا منهم عشرین رجلًا و ذلک فی شعبان من السّنهٔ الثّامنهٔ للهجرهٔ، فالتجأت خزاعهٔ إلی الحرم، ثمّ إلی دار بُدیل بن ورقاء و دار مولی

۱- بیّتوهم: قصدوهم لیلًا من غیر أن یعلموا فأخدوهم بغتهً.

ص: ۳۰۲

لهم یقال له: رافع الخزاعِیّین و انتهوا بهم فی عمایة الصّبح.(۱) و دخلت رؤساء قریش منازلهم، و هم یظنّون أنّهم لا یُعرَفون، و أنّه لا یبلغ هذا رسول الله (ص) و أصبحت خزاعة مُقَتَّلین علی باب بدیل و رافع.

و کان ممّا لابدّ منه أن تستنجد خزاعة بالنّبی (ص)، فذهب جماعة منهم إلی المدینة، فلمّا دخلوا علی الرّسول و هو جالس فی المسجد بین أظهر النّاس، أنشد عمرو بن سالم الخزاعی قوله:

یا ربّ إنّی ناشد محمّداً حِلْف أبینا و أبیه الأتلَدا(۲)

قد کنتم وُلْداً و کنّا والداً ثُمَّتَ أسلمنا فلم نَنْزِع یدا(۳)

إنّ قریشاً أخلفوک الموعدا ونقضوا میثاقک المؤکّدا

هم بَیَّتُونا بالوَتیر هُجَّداً و قَتَّلونا رُکّعاً و سُجّدا(۴)

فقال رسول الله (ص) «حسبک یا عمرو، أی: و دمعت عیناه» أو قال: «نُصِرتَ یا عمرُو بن سالم». فما برح حتّی مرّت عَنانَۀ(۵) من السّماء فرعدت، فقال رسول الله (ص): إنّ هذه السَّحابَةَ لَتَسْتَهِلُ(۶) بنصر بنی کعب.(۷) و قام من ساعته و ندب المسلمین فی المدینة و خارِجها لأن یکون علی أُهبة الاستعداد عندما یدعوهم إلی الخروج معه من غیر أن یعرفوا و جهته الّتی یریدها.

و توالدت الوفود علیه حتّی اجتمع فی المدینة خلال العشرة الأولی من شهر

۱- عمایة الصبح: بقیّة ظلمة اللیل

۲- ناشدٌ: طالب و مذکّر. و الأتلد: القدیم

۳- یرید أنّ بنی عبد مناف أمّهم من خزاعة، و کذلک قُصَی أمّه فاطمة بنت أسد الخزاعیّة. والوُلْد بمعنی الوَلَد. و أسلمنا من السّلم، و ثُمَّتَ حرف عطف، أدخل علیه تاء التأنیث

۴- الوَتیر: اسم ماءٍ بأسفل مکة لخزاعة، و الهُجَّد جمع هاجد و هو النّائم هنا

۵- عنانة واحدة العنان و هو السّحاب

۶- تستهلّ: تبشّر

۷- سبل الهدی والرشاد، ج ۵، ص ۲۰۳ ۲۰۲، و السنن الکبری، ج ۹، ص ۲۳۴.

ص: ۳۰۳

رمضان نحو عشرة آلاف مقاتل.

و ندمت قريش على ما صنعت مع خزاعة، و عرفت أنّ ذلك نقض للعهد من جانبها، و اتّفقت على أن يشدّ أبوسفيان الرّحال إلى محمّد و يكلّمه فى الأمر قبل أن تستنجد به خزاعة، لعلّه يجدّد العهد فيما بينهم و بينه و يزيد فى أمد الهدنة، و لم يكونوا قد علموا بوفد خزاعة إلى النّبىّ (ص).

و خرج أبوسفيان من مكّة و معه مولى له على راحلتين و أسرع السّير و هو يرى أنّه أوّل من خرج من مكّة إلى رسول الله (ص) بعد ذلك الحدث الّذى أطاح بعهد الصلح بينهم و بين النّبىّ (ص)، فلقى بديلَ بن ورقاء بعُسفان، فأشفق أبوسفيان أن يكون بديل جاء رسولَ الله (ص)، بل كان اليقين عنده، فقال للقوم: أخبرونا عن يثرب متى عهدكم بها؟ قالوا لا علم لنابها. فعلم أنّهم كتموه، فقال: أما معكم من تمر يثرب شىءٌ تطعمونه؟ قالوا: لا. و أراد أبوسفيان أن يتأكّد من أمرهم، فقال يا بديل: هل جئتَ محمداً؟ قال: لا؛ ولكنّى سرت فى بلاد خزاعه من هذا السّاحل فى قتيل كان بينهم فأصلحت بينهم. فقال له أبوسفيان: إنّك والله ما علمتَ برٌّ و أصل ....

و أقبل أبوسفيان حتّى دخل المدينة و أتى رسولَ الله (ص) و طلب منه أن يجدّد العهد و يزيد فى أمره. فقال له النّبىّ (ص): فلذلك جئت يا أباسفيان؟ قال: نعم. فقال رسول الله (ص): هل كان مِنْ قِبَلِكم من حدث؟ قال: معاذ الله، نحن على عهدنا و صلحنا يوم الحديبيّة، لا نغيّرو لا نبدّل. فقال رسول الله (ص): فنحن على مدّتنا و صلحنا يوم الحديبيّة لا نغيّر و لا نبدّل. فأعاد أبوسفيان على رسول الله (ص) القول، فلم يردّ عليه شيئاً.(۱) فذهب إلى أبى بكر و عثمان و على (ع) و سعد بن عبادة و أشراف قريش و الأنصار يستعين بهم على إقناع النّبىّ (ص) بتجديد العهد و

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۰۶، و السيرة الحلبية، ج ۳، ص ۷۲ و راجع: مجمع البيان، ج ۱۰، ص ۵۵۵، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۲۶.

ص: ۳۰۴

زيادة أمده، فلم يجد منهم تجاوباً على ذلك و رفضوا مراجعة النّبيّ (ص) بهذا الخصوص.

و قد كان طَلَبُ أبى سفيان من النّبىّ (ص) تجديد عهد الحديبيّة و الزّيادة فى المدّة هو الخدعة الّتى أعدّها هذا الرّجل، و من ورائه قريش للتّخلّص من تبعات الجريمة الّتى ارتكبوها فى حقّ خزاعة.

و قد كان لابدّ من ردّ أبى سفيان خائباً ليفهم: أنّ أساليب المكر و الاحتيال لا تجدى فى إماتة الحقّ و إحياء الباطل. أضف إلى ذلك: أنّ ما واجهه أبوسفيان فى المدينة كان غايةً فى الرّوعة، فقد ذاق طعم الذّل و الخزى مرّة بعد أخرى و تجرّع مرارة الخيبة و الفشل كرّات و مرّات لم يعرف لها مثيلًا فى حياته كلّها، و قد تجلّى هذا الذّل فى مظاهر مختلفة، حتّى فى لقائه مع ابنته أمّ حبيبة زوج النّبىّ (ص)، فإنّه لمّا دخل عليها فأراد أن يجلس على فراش رسول الله (ص)، فَطَوَتْه دونه،(۱) فقال: يا بنيّة، أرغبتِ بهذا الفراش عنّى أم رغبتِ لى عنه؟ قالت: بل هو فراش رسول الله (ص) و أنت رجل مشرك نجس، فلم أحبّ أن تجلس على فراش رسول الله (ص). قال: لقد أصابك بعدى شرّ يا بنيّة،(۲) ثمّ خرج من بيتها و قد استولى عليه الغضب من هذا الموقف الّذى لم يكن يترقّبه من أقرب النّاس إليه.

التّجهيز لسفرٍ مبهم

ذكروا: أنّه لمّا عزم رسول الله (ص) على غزو مكّة قال لعايشة: جَهّزينا و أخفى أمركِ. فأراد (ص) أن تخفى أصل التّجهّز و الاستعداد لسفر لم يحدّده لها و لا عرّفها طبيعته هل هو سفر للحرب، أو لزيارة منطقة بعينها، أو لأى غرض آخر؟

و منع أحداً أن يخرج من المدينة مخافة أن يتسرّب خبر استعداده لقريش و

۱- طوى الصّحيفةَ: نقيض نَشَرَها

۲- سبيل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۰۶، و السيرة النبوية لابن هشام، ج ۴، ص ۳۸.

ص: ۳۰۵

قد کان یجب أن یدخل مکّهٔ فاتحاً بدون حرب و لا قتال و دعا الله سبحانه أن یمنع عن قریش العیونَ و الأخبار.

و من غیر الطّبیعی کتمان أمر عن أمّهٔ بأسرها یستنفر منها عشرهٔ آلاف مقاتل لیعالجوا نفس هذا الأمر المکتوم مع کثرهٔ الموتورین و الحاقدین فی المنطقهٔ، و مع وفرهٔ المنافقین المتربّصین بالإضافهٔ إلی الّذین یبحثون عمّا یفیدهم فی مصالحهم الشّخصیّهٔ أو القِبَلِیّهٔ أو غیرها.

و خفاء هذا الأمر الخطیر إلی هذا الحدّ و فی ظروف کهذه و فی هذا المحیط بالذّات یعدّ من أعظم الإنجازات و من أجلّ التّوفیقات و یدلّل علی التّدبیر و الضّبط الدّقیق للأمور من قِبَل رسول الله (ص).

اکتشاف تجسّس أبی بلتعهٔ لقریش

و مع هذا التّحفّظ الشّدید و تکتّمه عن سائر الناس سوی الخاصّهٔ من أصحابه، فقد تسرّب نبأ مسیرته إلی حاطب بن أبی بلتعهٔ، فکتب إلی قریش یخبرهم بالّذی عزم علیه رسول الله (ص)، و أعطی الکتاب إلی امرأهٔ من مُزَیْنَهٔ و أعطاها مبلغاً من المال فی مقابل إیصال کتابه لقریش، فوضعت الکتابَ فی رأسها و فَتَلَتْ علیه قرونَها، و خرجت باتّجاه مکّهٔ، فنزل الوحی علی الرّسول (ص) یخبره بما صنع حاطب. فأرسل النّبیّ (ص) من ساعته علیّاً و الزّبیر و أمرهما أن یُجدّا السّیر فی طلب المرأهٔ قبل أن تفوتهما.

فخرجا مُسرعَین، فأدر کاالمرأهٔ بالخَلیقَهٔ؛(۱) خَلیقهٔ بنی أحمد، فاستنزلاها و التماسا الکتاب فی رحلها فأنکرت و حلفت: أنّه لا شیء معها و بکت.

فقال الزّبیر: ما أری یا أبا الحسن معها کتاباً، فارجع بنا إلی رسول الله (ص) نخبره ببراءهٔ ساحتها. فقال له أمیرالمؤمنین (ع): یخبرنی رسول الله (ص) أنّ معها

۱- الخلیقه کسفینهٔ: منزل علی اثنی عشر میلًا من المدینهٔ.

ص: ۳۰۶

كتاباً و يأمرنى بأخذه منها، و تقول أنت: إنّه لا كتاب معها؟!! ثمّ اخترط السّيف(۱) و تقدّم إليها، فقال: أما والله لئن لم تُخرجى الكتاب لأكشفنّك، ثمّ لأضربنّ عنقك.

فلمّا رأت منه الجدّ حلّت قرونَها و أخرجت الكتاب، فأخذه أميرالمؤمنين (ع) و أقبلا به على رسول الله (ص).(۲)

فدعا حاطباً، فقال: يا حاطب، ما حملك على هذا؟ قال: يا رسول الله، إنّى والله لمؤمن بالله و رسوله، ما غيّرت و لا بدلّت، ولكنّى كنت امرءاً ليس لى فى القوم من أصل و لا عشيرة و كان لى بين أظهرهم ولدٌ و أهل، فصانعتُهم عليهم.(۳) و أمر النّبىّ (ص) بإخراجه من المسجد، فجعل النّاس يدفعونه فى ظهره حتّى أخرجوه و هو يلتفت إلى النّبىّ (ص) و لا يتكلّم، فرقّ له و أرجعه إلى المسجد و أوصاه أن لايعود لمثلها.(۴)

على طريق مكّة

قيل: إنّه استخلف على المدينة أبا لبابة بن عبدالمنذر(۵) و قيل: أبارُهْم، كلثوم بن حُصَيْن الغفارى(۶) و يقال: ابن أمّ مكتوم و به جزم الدّمياطى.(۷) و خرج يوم الأربعاء بعد العصر لعشر خلون من شهر رمضان، فى عشرة آلاف مقاتل من المهاجرين و الأنصار و طوائف من العرب و قادوا الخيل و امتطوا الإبل و قدّم رسول الله (ص)

۱- اخترط السّيف: استلّه

۲- الإرشاد للمفيد، ج ۱، ص ۵۹ ۵۶، و راجع: البحار، ج ۲۱، ص ۱۲۱ ۱۱۹ و ص ۱۲۵ و ۱۲۶، و إعلام الورى، ج ۱، ص ۳۸۴، و أعيان الشيعه، ج ۱، ص ۴۰۸

۳- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۱۰

۴- الإرشاد للمفيد، ج ۱، ص ۵۹ ۵۶

۵- البحار، ج ۲۱، ص ۱۲۷ عن اعلام الورى، ج ۱، ص ۲۱۸، و تاريخ اليعقوبى، ج ۲، ص ۵۸

۶- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۱۲ عن أحمد و الطبرانى، عن ابن عباس

۷- المصدر المتقدم، عن ابن سعد و البلاذرى.

ص: ۳۰۷

أمامه الزّبير فى مائتين من المسلمين.(۱) و المقصد لا يزال مجهولًا و النّاس لا يدرون أين توجّه رسول الله (ص) إلى قريش، أو إلى هوازن، أو إلى ثقيف. و هذه الخيارات كلّها تحتاج لمثل هذا الجمع العظيم من المقاتلين، كما أنّ كلّها تقع فى منطقة واحدة و فى أمكنة متقاربة، و الطّريق من المدينة إليها هى نفس هذه الطريق الّتى سلكها رسول الله (ص) إلى قُدَيد، و إنّما تتميّز الطُّرُقات إلى تلك المناطق بدءاً من سَرِف الّتى كانت تبعد عن مكّة أميالًا يسيرة.(۲) والّذى زاد فى حيرتهم: أنّه (ص) لم يخرج بهذه الألوف على هيئة الحرب فهو لم يعقد أَلْوِيةً و لا رفع راياتٍ و لا رتّب الجيش ترتيباً قتاليّاً حتّى بلغ قُديداً(۳) ففيها عقد الأَلْوِية و رفع الرّايات و دفعها إلى القبائل.

فهل يمكن أن نضع هذا الإنجاز فى مجال الاستطلاع و الحفاظ على السّريّة إلّا فى عداد المعجزات و خوارق العادات الّتى لا يقدر عليها إلّا نبى أو وصى نبىّ؟!

أبوسفيان فى أيدى المسلمين

عن ابن عباس أنّه قال: مضى رسول الله (ص) عام الفتح حتّى نزل مَرَّ الظَّهران(۴) عشاءاً، فى عشرة آلاف من المسلمين و قد عُمّيت الأخبار عن قريش، فلا يأتيهم خبر عن رسول الله (ص) و لا يدرون ما هو صانع.(۵) و أمر (ص) أصحابه أن يوقدوا عشرة آلاف نار، و بلغ ذلك قريشاً، فخرج

۱- نفس المصدر

۲- المغازى، ج ۲، ص ۸۰۵، و مجمع البحرين، ج ۲، ص ۳۶۵

۳- قديد تصغير قدّ: اسم موضع قرب مكّة

۴- الظّهران اسم أضيف إليه مَرّ فيقال: مرّ الظّهران: اسم مكان قرب مكّة

۵- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۱۴.

ص: ۳۰۸

أبوسفیان یتحسّس الأخبار، فخرج هو و حکیم بن حِزام فلقیا بُدیل بن ورقاء، فاستتبعاه، فلمّا بلغوا الأراک(۱) من مَرّ الظَّهران و ذلک عشیّاً رأوالعسکر و القِباب و النّیران کأنّه نیران عَرَفَة و سمعوا صَهیل الخیل و رُغاء الإبل،(۲) فأفزعهم ذلک فزعاً شدیداً.

فلقیهم العبّاس علی بغلة رسول الله (ص) الشَّهباء و قال لأبی سفیان: ویلک!! هذا رسول الله (ص) فی عشرة آلاف. فقال:

و اصباح قریش(۳)، بأبی أنت و أمّی، فما تأمرنی، هل من حیلةٍ؟ قال: نعم، ارکب عَجُزَ هذه البغلة، فَأَذهَبُ بک إلی رسول الله (ص) فَأَستأمنه لک. فإنّه و الله إن ظفر بک دون رسول الله (ص) لتقتلنّ. فقال: و أنا و الله أری ذلک.

قال العبّاس کما جاء فی روایة الواقدی-: فأردفته خلفی و اتّجهت نحو معسکر المسلمین، و کانوا قد أوقدوا النّیران لیلًا: فکلّما مررت بنارٍ من نیران المسلمین، قالوا: مَن هذا؟ فإذا رأوا بغلة رسول الله (ص) و أنا علیها قالوا: عمّ رسول الله (ص) علی بغلته ....

فحرّکت البغلة حتّی اجتمعنا علی باب خیمة رسول الله (ص)، فدخلت و إیّاه علی النّبیّ (ص)، فقال عمر بن الخطّاب: یا رسول الله، هذا أبوسفیان قد امکن الله منه، فدعنی أضرب عنقه. فقلت: إنّی قد أجرته یا رسول الله ... فقطع النّبیّ حوارهما بقوله للعباس: اذهب به، فقد أجرته لک، فَلْیَبِتْ عندک حتّی تغدوا به علینا إذا أصبحتَ.

فلمّا أصبحتُ غدوتُ به، فلمّا رآه رسول الله (ص) قال: و یحک یا أبا سفیان، ألم یأنِ لک أن تعلم أن لا إله إلّا الله؟ قال: بأبی أنت، ما أحلمک و أکرمک و أعظم عفوک! قد کان یقع فی نفسی أنّه لو کان مع الله إله لقد أغنی عنّی شیئاً (یوم بدر

۱- الأراک: شجر معروف

۲- الصَهیل: صوت الفرس. و رُغا البعیر أو النّعام أو الضَّبُع: صوّت و ضجّ

۳- منادی مستغاث، یقال عند استنفار من کان غافلًا عن عدوّه.

ص: ۳۰۹

و أحد) بعد، لقد استنصرتُ إلهی و استنصرتَ إلهک، فو الله ما لقیتُک من مرّة إلّا نُصِرْتَ علیَّ، فلو کان إلهی مُحقّاً و إلهک مبطلًا لقد غلبتُکَ. فقال: ویحک یا أباسفیان، ألم یأن لک أن تعلم أنّی رسول الله؟ قال: بأبی أنت و أمّی ما أحلمک و أکرمک و أعظم عفوک! أمّا هذه فو الله إنّ فی النّفس منها شیئاً حتّی الآن.

فقال العبّاس: ویحک! أسلم قبل أن تضرب عنقک، فشهد شهادة الحقّ علی کُره منه حینما أدرک أنّ الموت ینتظره لحظة بعد لحظة و فی نفسه من نبوّة رسول الله (ص) أشیاء و أشیاء و ظلّت تلک الأشیاء فی نفسه إلی أن مات فقال: أشهد أن لا إله إلّا الله و أشهد أنّ محمّداً رسول الله.(۱)

عشرة آلاف نار لماذا؟!

و لسنا بحاجة إلی بیان أهدافه (ص) حین أمر أصحابه بإیقاد عشرة آلاف نار؛ الأمر الّذی بَهَرَ عتاةَ و جبابرةَ أهل الشّرک و فراعنة قریش، و قد تقدّم: أنّ أبا سفیان و حکیم بن حزام و ابن ورقاء فزعوا فزعاً شدیداً حین رأوا تلک النّیران کأنّها نیران عَرَفَة.(۲) و لو لا أنّهم رأوا القِباب و العسکر الجرّار و سمعوا صَهیل الخیل و رُغاء الإبل لأمکن أن یتسرّب إلی أوهامهم احتمال أن تکون فئة صغیرة هی الّتی أوقدت هذه النّیران الکثیرة.

لقد تأکّد لدیهم:

۱. أنّ من یوقد هذه النّیران یرید أن یُعلِم أعداءه بحضوره، غیر آبهٍ بهم(۳) و لا(۴)

صفوة الصحیح من سیرة النبی الأعظم صلی الله علیه و آله ؛ ؛ ص۳۰۹

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۱۲۹ عن إعلام الوری، ج ۱، ص ۲۲۱ و مستدرک سفینة البحار، ج ۸، ص ۱۰۹

۲- إشارة إلی ماجرت عادتهم من إیقاد النّیران الکثیرة لیلة عرفة

۳- غیر آبه بهم: غیر ملتفت إلیهم.

۴- السید جعفر مرتضی العاملی تحقیق: علی الرفیعی القوچانی، صفوة الصحیح من سیرة النبی الأعظم صلی الله علیه و آله، ۱جلد، نشر مشعر - تهران، چاپ: ۱.

ص: ۳۱۰

خائف منهم، و أنّه لم يأت متسلّلا و لا مُغيراً يريد أن يربح المعركة عن طريق المباغتة، لتعوض المباغتة ضعفه أو لتوهن شيئاً من قدرات عدوّه.

۲. أنّه يريد بإيقاد هذه النّيران الكثيرة أن يظهر حجم قوّته و حضورها وسعتها و امتدادها لتساعد تلك النّيران أولئك النّاظرين الّذين قد يكونون فی مرتفع، على رؤية أوّل و آخر رجل جاء لقتال عُتاة الشّرك، من دون أن تغرقهم عيونهم فی ضباب الإبهام بسبب الظّلمة الّتی قد تمنع العيون من الإحاطة بها.

إذن فقد كان طبيعيّاً أن يتحيّر أبوسفيان و من معه فی هويّة هذا الجيش الّذی أَمامَهم هل هو خزاعة، أو تميم، أو ربيعة؟

العبّاس النّاصح لقريش على بغلة رسول الله (ص)

و واضح: انّ ركوب العباس على بغلة رسول الله (ص) و بحثه عن رسولٍ يرسله إلى قريش لا يمكن ان يكون بدون علم النّبیّ (ص)، بل ذلك فيما يظهر داخل فی صلب خطّة النّبیّ (ص) لأخذ مكّة من أولئك الجبّارين من دون قتال، و ذلك باعتماد طريقة ترسيخ القناعة لدى أقطابها بعجزهم عن مناجزته الحرب إلّا إذا كانوا يريدون أن يلقوا بأيديهم إلى الدّمار و البوار.

و قد كان العبّاس افضل رسولٍ إلى قريش و زعمائها، فانّهم على قناعة تامّة بانّه لا يمكن ان يفرط بهم، كما اثبتته لهم تجربتهم الطّويلة معه.

و قد ظهر من تفدية أبی سفيان للعباس بأبيه و أمّه مدى عمق علاقة المودّة و الصّفا فيما بينهما، حتّى أنّه يجعل نفسه رهن إشارة العبّاس. فإذا جاءتهم النّصيحة من قِبَل العبّاس، فإنّهم لا يرفضونها و لا يستغشونه.

ثمّ يظهر العباس هنا بمظهر القوی الحازم، الّذی يفرض رأيه و قراره بدون أی تحفّظ. على أنّ ركوبه بغلة رسول الله (ص) من شأنه أن يطمئنّ أولئك المعاندون إلى أنّ مكانته محفوظة عند رسول الله (ص) و أنّ كلمته مؤثّرة لديه.

ص: ۳۱۱

كما أنّ أحداً من المسلمين لا يجرؤ على إخفار جواره، فإذا دخلوا هذا المعسكر معه و فى حمايته، فكيف إذا أردف رأس الشّرك خلفه، و حمله معه؟

فالعبّاس بعد كلّ هذا هو الوسيلهٔ الأكثر أمناً فى الطّريق، و الأكثر فاعليّهٔ و تأثيراً لدى رسول الله (ص).

الإعلان بالأمان

و جاء فى كتب السّيرهٔ و التّاريخ أنّ أباسفيان و حكيم بن حزام قالا لرسول الله (ص): ادع النّاس بالأمان: أرأيت إن اعتزلت قريش و كَفَّتْ أيديَها آمنون هم؟ فقال رسول الله (ص): نعم.

و فى بعض المرويّات: قال العبّاس: قلت يا رسول الله! قد عرفت أبا سفيان و حبّه الشّرف و الفخر فاجعل له شيئاً.

فقال رسول الله (ص): «من دخل دار أبى سفيان فهو آمن». فقال: و ما تسع دارى؟ زاد ابن عُقبهٔ: «و من دخل دار حكيم بن حزام فهو آمن(۱) و من أغلق بابه فهو آمن و من دخل المسجد فهو آمن».(۲) و قال الحلبى الشافعى: «عقد (ص) فى المسجد لأبى رُوَيحَهٔ(۳) لواءاً و أمره أن ينادى: و من دخل تحت لواء أبى رُويحهٔ فهو آمن. و إنّما قال ذلک لما قال له أبوسفيان: و ما تسع دارى و ما يسع المسجد»؟(۴) و نقول: إنّ فى هذه النّصوص من الإشارات و الدّلالات، نذكر منها مايلى:

۱- كانت دار أبى سفيان بأعلى مكّهٔ و دار حكيم بن حزام بأسفلها

۲- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۱۸، عن ابن عُقبهٔ

۳- هو الّذى آخى النّبىّ(ص) بينه و بين بلال

۴- السيرهٔ الحلبيّهٔ، ج ۳، ص ۸۰.

ص: ۳۱۲

ألف. هل هذا تشریف لأبی سفیان؟

قد کان ممّا أعطاه رسول الله (ص) لأبی سفیان: أن جعل الأمان لمن دخل داره؛ لأنّ أبا سفیان یحبّ التفخیم و الذّکر، و لکنّه (ص) و إن کان قد أنعم لأبی سفیان بهذا الأمر و أعطاه إیّاه بیدٍ، و لکنّه عاد فأخذه منه بالید الأخری بأسلوب رصین یجعل النّاس یدرکون أنّه مجرّد إجراء شکلی لیس له مضمونٌ تشریفٍ و لا تکریمٍ، لأنّه:

۱. أعطی مثل ذلک لحکیم بن حزام أیضاً.

۲. ساوی بین دخول دار أبی سفیان و بین اللّجوء إلی رایۀ الأمان، الّتی جعلها مع أبی رویحۀ، و ساوی أیضاً بینه و بین أیّۀ دارٍ فی مکّۀ یدخلها صاحبها و یغلق بابها علی نفسه. کما ساوی بین ذلک و بین أن یضع الإنسان سلاحه و یکفّ یده، لیکون ذلک إشارۀ إلی مجرّد اتّخاذ وضع غیر قتالی.

و بذلک یتّضح: أنّ أباسفیان لیس فقط لم یحصل علی ما اراد من الذّکر و الفخر، بل أُخِذ منه ما کان قد استلبه بغیر حقّ، لأنّ المساواۀ بین دخول داره و بین دخول دار أی إنسان فی مکّۀ، ثمّ بین ذلک و بین أن یکفّ الإنسان یده و یضع سلاحه فیها، حَطٌّ من المقام الّذی جعله أبوسفیان لنفسه، و جعله کأی إنسان آخر من أهل مکّۀ.

ب. استجادٌ بعد الاستغناء

لقد کان أبوسفیان طیلۀ حوالی عشرین سنۀ یسعی لإطفاء نور الله، مدّعیاً لنفسه مواقع الشّرف و الکرامۀ، متّخذاً من هذا الفعل المخزی سبیلًا للمجد و الذّکر و الفخر؛ ولکنّه بین لیلۀ و ضحاها أصبح یستجدی شیئاً من الذّکر، و ما یوجب له الفخر من نفس هذا العدوّ الّذی لم یزل یحاربه إلی تلک اللّحظۀ.

ج. حفظ حرم الله تبارک و تعالی

ولسنا بحاجۀ إلی التّأکید علی أنّ المطلوب من إعلان الأمان لأهل مکّۀ، و کذلک سائر المواقف و السّیاسات النّبویّۀ فی مسیره (ص) إلی مکّۀ، هو أن لا تراق

ص: ۳۱۳

أيّةُ قطرة دمٍ في حرم الله تبارك و تعالى. و لابدّ من أن يقارن الكثيرون من أهل مكّة و غيرهم بين هذه السّياسة مع صناديد قريش و كلّ رجالها و بين ما فعله أهل مكّة أنفسهم بالخزاعيّين الأبرياء من الصّبيان و النّساء و الرّجال الضّعفاء، في حين أنّ قريشاً لو تمكّنت من الحرب لأبادت هذا الجيش القادم في نفس بيت الله و حرمه.

كتائب الإسلام إلى مكّة

(۱)قالوا: و أمر رسول الله (ص) منادياً ينادي: لتصبح كلّ قبيلة قد أرحلت و وقفت مع صاحبها عند رايته و تُظهر ما معها من الأَدات و العُدّة. فأصبح النّاس على ظَهر(۲) و قدّم بين يديه الكتائب. و مرّت القبائل على قادتها، و الكتائب على راياتها.(۳) فأوّل مامرّ به خالد بن الوليد في بني سليم و هم ألف ... فلمّا مرّوا بأبي سفيان كبّروا ثلاث تكبيرات، ثمّ مضوا. فقال أبوسفيان: يا عبّاس، مَن هؤلاء؟ قال: هذا خالد بن الوليد. و هكذا أخذت القبائل تمرّ به الواحدة تِلْوَ الأخرى. و كلّما مرت قبيلة بحذائه كبّرت ثلاثاً و أبوسفيان يسئل عنها و العبّاس يجيبه، إلى أن مرّت جميع الكتائب و لم يبق إلّا الكتيبة الّتي فيها رسول الله (ص).

فلما طلعت كتيبة رسول الله (ص) الخضراء(۴) و طلع سواد شديد، وغَبْرَةٌ من سنابك الخيل(۵) و جعل النّاس يمرّون، و أبوسفيان يقول: أما مرّ محمّد؟ و العبّاس

۱- . الكتائب: جمع كتيبة و هي الطائفة من الجيش المجتمعة

۲- أصبح النّاس على ظَهر: أي على غلبة و انتصار

۳- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۱۹ عن ابن عقبة

۴- سميّت بذلك لغلبة الحديد على أهلها. شبّه السّواد بالخُضْرَة، و العرب تطلق الخضرة على السّواد و العكس

۵- سنابك الخيل: طرف حوافرها.

ص: ۳۱۴

ی

قول له لا. و فیما هم کذلک و أبوسفیان یهزّه الحقد و البغض و إذاً برسول الله (ص) و هو علی ناقته القَصْواء، فقال العبّاس: هذا رسول الله (ص).

فجعل أبوسفیان ینظرو یرتعد و کان قد حشد فی تلک الکتیبة وجوه المهاجرین و الأنصار، و الألوِیة والرّیات و کلّهم منغمسون فی الحدید لا یُری منهم إلّا الحَدَق،(۱) و فی الکتیبة ألفا دارع، و رایة رسول الله (ص) مع سعد بن عبادة الأنصاری و هو أَمام الکتیبة.

فلمّا مرّ سعد برایَة رسول الله (ص) نادی أباسفیان، فقال: الیوم یوم المَلْحَمة،(۲) الیوم تُسْتَحَلّ الحُرُمة، الیوم أذلّ الله قریشاً.

فأرسل رسول الله (ص) إلی سعد، فنزع اللّواء من یده، و جعله إلی ابنه قیس، و یقال: إنّ رسول الله (ص) أمر علیّاً (ع)، فأخذ الرّایة، فذهب بها إلی مکّة حتّی غَرَزها(۳) عند الرّکن.

قال الحافظ: والّذی یظهر فی الجمع: أنّ رسول الله (ص) أرسل علیّاً لینزعها و أن یدخل بها.(۴) و فی نصّ آخر: إنّ أباسفیان سعی إلی رسول الله (ص) و أخذ بِغَرْزِه(۵)، فقبّله و قال: بأبی أنت و أمّی، أما تسمع ما یقول سعد؟ إنَّه یقول:

الیوم یوم الملحمة الیوم تُسبی الحُرُمة

فقال لعلی (ع): أدرکه، فخُذِ الرّایة منه و کن أنت الّذی یدخل بها و أدخِلْها

۱- الحدق: العیون

۲- المَلْحَمة: الحرب و موضع القتال و الجمع ملاحم، مأخوذ من اشتباک النّاس و اختلاطهم فیها کاشتباک لُحمة الثّوب بالسّدی و قیل: هی من اللّحم، لکثرة لحوم القتلی فیهما

۳- غرزها: أدخلها و أثبتها

۴- راجع: سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۲۳ ۲۱۹

۵- الغَرْز: رکاب الرّحل من جلدٍ.

ص: ۳۱۵

إدخالًا رفيقاً. فأخذها على و أدخلها كما أمر.(۱)

أهداف حضور العَرض

و قد صرّح رسول الله (ص) بالهدف الّذى كان يتوخّاه(۲) من حضور أبى سفيان عَرض جنود الله و هو أمران:

۱. أن يراه النّاسُ جنودَ الله لتقوى بذلك عزائمهم و يصحّ يقينهم بوعد الله تعالى لهم بالفتح و النّصر، منذ الحديبيّة.

۲. ان يرى هو جنودَ الله لتذلّ نفسه الأمّارة بالسّوء، الّتى تُمنيه النّصر و تدعوه إلى محاربة الله و رسوله و عباده المؤمنين، و لِيَكْبِتَه(۳) الله تعالى بذلك و يشفى به صدور قومٍ مؤمنين طالما اضطهدهم(۴) و ألحق بهم أنواعاً من الأذايا و البلايا.

يوم المرحمة و عزّ قريش

بعد أن رفض النّبىّ (ص) قول سعد بن بن عبادة: اليوم يوم الملحمة، أفاد كلمته الخالدة الّتى انبعثت من قلبه الكبير، الّذى لا يحمله إنسان فى هذه الدّنيا و نادى أباسفيان: اليوم يوم المرحمة، اليوم أعزّ الله قريشا. و لا شكّ فى أنّ الرّحمة الإلهيّة قد شملت أهل مكّة بهذا الفتح الّذى فرض عليهم الإسلام و أدّى إلى هيمنة أحكامه و شرايعه الّتى هى محض الحقّ و العدل و بها يكون لهم بلوغ درجات

۱- مجمع البيان، ج ۱۰، ص ۵۵۷، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۰۵ و ۱۳۰ عن إعلام الورى و المناقب

۲- يتوخّاه، من الوَخى كفتى بمعنى القصد

۳- كبته: صرعه و أخزاه و أذلّه

۴- اضطهده: قهره و اضطرّه و أذاه بسبب المذهب.

ص: ۳۱۶

الکرامة و الفضل.

إنّه یوم رفع الظّلم و الجبریّة و یوم إعلان الحرب علی الفساد و المفسدین و إبطال حکومة الأهواء و إسقاط هیمنة العصبیّات و الشّهوات، و أیضاً یوم تعظیم الکعبة و کسوتها، بعد أن خرجت من ید المشرکین، الّذین هتکوا حرمة حرم الله بذبح أطفال، و نساء، و ضعفاء و رجال خزاعة فیه و تجرّؤوا علی الله بعبادة الأصنام فی بیته و الدّعوة إلی الشّرک به تعالی فیه.

و هو یوم عزّ قریش الّتی أعلنت براءتها من الشّرک و التزامها بالإیمان بالله، و بأنبیائه و رسله و قبول دینه، فمنحها ذلک حصانةً و عزّةً، حتّی لو کان إیمانها لا یزال فی مراحله الأولی، الّذی یقتصر علی مجرّد الإعلان اللّسانی.

دخول النّبیّ (ص) مکّة

قالوا: لمّا ذهب أبوسفیان، إلی مکّة بعد ما عاین جنود الله تمرّ علیه، واصل المسلمون سیرهم حتّی انتهوا إلی ذی طوی،(۱) فوقفوا ینتظرون رسول الله (ص) حتّی تلاحق النّاس، و أقبل رسول الله (ص) فی کتیبته الخضراء(۲) ... و قد طأطأ رأسه تواضعاً لله تعالی و هو یقرأ سورة الفتح.(۳) و جعلت الخیل تَمْعَج(۴) بذی طوی فی کلّ وجه، ثمّ ثابَتْ(۵) و سکنت حین توسّطهم رسول الله (ص).(۶)

۱- ذی طوی: وادٍ بمکّة؛ مقصور مُنون و قد یمدّ، یصرف و لا یصرف

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۲۶ عن ابن إسحاق و غیره

۳- تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۸۴

۴- مَعَجَ الفرس: أسرع، أوسار لشدّة عدوه مرّة فی الشّقّ الأیمن و مرّة فی الشّقّ الأیسر

۵- ثابَتْ: رَجَعَتْ

۶- سبل الهدی و الرشاد: ج ۵، ص ۲۲۶.

ص: ۳۱۷

و عند الواقدى: أنّه (ص) أمر الزّبير أن يدخل من كُدَى،(۱) و أمر خالداً أن يدخل من اللّيط(۲) و أمر سعدَ بن عبادة أن يدخل من كَداء، و مضى (ص) فدخل من أذاخر،(۳) حتّى نزل بأعلى مكّة و ضُربت له هناك قبّة.(۴) و أمر رسول الله (ص) أمَراءه أن يَكُفّوا أيديهم و لا يقاتلوا إلّا من قاتلهم.(۵) وقالوا: إنّ صفوان بن أميّة و عِكرمة بن أبى جهل و سهيل بن عمرو دَعَوا إلى قتال رسول الله (ص) و جمعوا أناساً بالخَنْدَمَة،(۶) و ضَوى إليهم ناس من قريش و بنى بكر و هذيل، و لبسوا السّلاح، يقسمون بالله لا يدخلها محمّد عنوةً أبداً.

فلمّا دخل خالد بن وليد من حيث أمره رسول الله (ص) وجد الجمع المذكور، فمنعوه الدّخول، و شهروا له السّلاح، و رموه بالنّبل، و قالوا لا تدخلها عنوةً. فصاح فى أصحابه، فقاتلهم، و قُتِل منهم أربعة و عشرون رجلا من قريش و أربعةٌ من هذيل.(۷) و جعل أبوسفيان و حكيم بن حزام يصيحان: يا معشر قريش، عَلامَ تقتلون أنفسكم؟ من دخل داره فهو آمن، و من وضع السّلاح فهو آمن. فجعل النّاس يقتحمون الدّور(۸) و يَغْلِقون عليهم و يطرحون السّلاح فى الطّرق حتّى يأخذه

۱- كَدَى: جبلٌ قريب من كَداء، و كَداء كسماء جبل بأعلى مكّة و هى الثّنيّة الّتى عند المقبرة و سمّى تلك النّاحية المعلّاة و دخل النّبىّ(ص) مكّة منها

۲- موضع بأسفل مكّة

۳- المغازى، ج ۲، ص ۸۲۵ و راجع: تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۸۵

۴- تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۸۳

۵- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۲۷، و السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۸۳، و تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۸۲

۶- الخَنْدَمَة: اسم جبل معروف بمكّة، يقع خلف جبل أبى قبيس و يمتدّ منه إلى المُعَلّاة على طول شِعب على و عامر

۷- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۲۸ عن ابن إسحاق، و المغازى، ج ۲، ص ۸۲۶

۸- اقتحم الأمر: رمى نفسه فيه بشدّة و مشقّة، و المنزلَ: هَجَمَه.

ص: ۳۱۸

المسلمون.(۱) و أقبل الزّبیر بمن معه من المسلمین حتّی انتهی إلی الحَجون و غَرَز الرّایهٔ عند منزل رسول الله (ص)(۲) و فی المنتقی: و كلّ الجنود لم یلقوا جنوداً غیر خالد.(۳) و قالوا: و وجّه (ص) اللّوم علی خالد و قال له: قاتلتَ، و قد نُهیتَ عن القتال؟!

فاعتذر له: بأنّهم هم بدأوا بالقتال. ولكنّه عذر غیر مقبول، إذ إنّ بَدْأَهم له بالقتال لا یمنعه من أن یراجع رسولَ الله (ص) فی أمرهم.

شعار النّبیّ (ص) فی فتح مكّهٔ

روی الكلینی عن علی بن إبراهیم، عن أبیه، عن أحمد بن محمد بن أبی نصر، عن معاویهٔ بن عمّار، عن أبی عبدالله (ع) قال: شعارنا «یا محمّد یا محمّد» و شعارنا ... یوم الفتح: «نحن عباد الله حقّاً حقّاً».(۴) و سند الحدیث صحیح.

قد بدا واضحاً أنّ هذه العبارات المختارهٔ لتكون شعاراً فی هذه الحرب كانت متوافقهٔ مع طبیعهٔ المرحلهٔ الّتی یمرّون بها و التّحدیدات الّتی تواجههم، و ذلک لمایلی:

۱. لقد كان مشركوا مكّهٔ و عُتاتها و رموز الظّلم و التّعدّی علی حرمات الله فیها، یحاربون الله و رسوله و یهتكون حرمهٔ بیت الله و الحرم. ثمّ هم یدّعون أنّهم سَدَنَهٔ البیت و حماهٔ الحرم و أولیاؤه.

و قد ردّ الله تعالی ذلک علیهم، فقال: «وَ ما لَهُمْ أَلَّا یعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَ هُمْ یصُدُّونَ

۱- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۲۸ عن ابن هشام، و السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۳، ص ۸۵

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۲۹

۳- تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۸۳

۴- الكافی، ج ۵، ص ۴۷.

ص: ۳۱۹

عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ ما کانُوا أَوْلِیاءَهُ إِنْ أَوْلِیاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یعْلَمُونَ»(۱).

۲. إنّ الکعبهٔ بیت الله، و الحرم المکّی حرم الله، و لابدّ من أن تتجلّی فی هذه الأماکن المقدّسهٔ و المشاعر المعظّمهٔ عبودیّهٔ الإنسان لربّه بکلّ أبعادها و مختلف تجلیّاتها.

و خیر مَن یجسّد هذه العبودیّهَ هم المؤمنون بالله الواحد الأحد، فإنّ الشّرک ینقص من مقام العبودیّهٔ. و لأجل ذلک اختار (ص) بیان هذه الحقیقهٔ و إسقاط هذه المغالطهٔ الّتی یمارسها المدّعون لها کذباً و زوراً.

۳. إنّ اختیار العبودیّهٔ لتکون أوّل مفهوم یطرح فی هذه المناسبهٔ یؤکّد علی أنّ هذا الفتح العظیم لم یُخرِج هؤلاء الفاتحین عن حالهٔ التّوازن و لم یوجب لدیهم حالهً من الغرور، بل زادهم ذلک تواضعاً و خضوعاً له واستسلاماً لإرادته و مشیئته تعالی.

۴. إنّ هذا الشّعار الّذی نادی به المسلمون فی فتح مکّهٔ دعوهٔ لأهلها إلی قبول الحقّ و الدّخول فی دین الله و التّوبهٔ و الاستغفار و طلب الرّحمهٔ؛ کما أنّه شعار یتضمّن إنذاراً لهم بضرورهٔ التّخلّی عن المکابرهٔ و الجحود، لأنّ ذلک سوف یعرضهم لغضب الله و سخطه، و ستجری علیهم و فیهم أحکامه و شرایعه.

منزل النّبیّ (ص) فی مکّهٔ

رُوی عن ابن عبّاس أنّه قال: دخل النّبیّ (ص) مکّهٔ یوم الإثنین.(۲) و عن أبی جعفر قال: کان أبو رافع قد ضرب لرسول الله (ص) قبّهً بالحَجون من

۱- الأنفال: ۳۴

۲- السیرهٔ الحلبیّهٔ، ج ۳، ص ۸۵.

ص: ۳۲۰

أدَم، فأقبل رسول الله (ص) حتّی انتهی إلی القبّة و معه أمّ سلمة و میمونة زوجتاه.(۱) عن جابر رضی الله عنه قال: کنت ممّن لزم رسول الله (ص) فدخلت معه یوم الفتح، فلمّا أشرف (ص) من أذاخر و رأی بیوت مکّة وقف علیها، فحمد الله و أثنی علیه و نظر إلی موضع قبّته، فقال: «هذا منزلنا یا جابر، حیث تقاسمت(۲) قریش علینا فی کفرها» ... و کنّا بالأبطح وِجاه شِعْب أبی طالب حیث حُصِر رسول الله (ص) و بنو هاشم ثلاث سنین.(۳)

قال الصّالحی الشّامی: الحکمة فی نزول النّبیّ (ص) بِخَیْف(۴) بنی کنانة، الّذی تقاسموا فیه علی الشّرک، أی تحالفوا فیه علی إخراج النّبیّ (ص) و بنی هاشم إلی شِعب أبی طالب، و حصروا بنی هاشم و بنی المطّلب فیه، لیتذکّر ما کان فیه من الشّدة فیشکر الله تعالی علی ما أنعم علیه من الفتح العظیم و تمکّنه من دخول مکّة ظاهراً علی رغم من سعی فی إخراجه منها.(۵) و قال أیضا: لا مخالفة بین حدیث نزوله (ص) بالمُحَصَّب و بین حدیث أمّ هانی أنّه نزل فی بیت أمّ هانی، لأنّه لم یقم فی بیت أمّ هانی و إنّما نزل به حتّی اغتسل و صلّی، ثمّ رجع إلی حیث ضُربت خیمته عند شِعب أبی طالب و هو المکان الّذی حصرت فیه قریش المسلمین قبل الهجرة.(۶)

۱- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۳۰، و السیرة الحلبیّة، ج ۳، ص ۸۵

۲- تقاسمت: تحالفت

۳- راجع: سبل الهدی و الرّشاد، ج ۵، ص ۲۳۰ عن الواقدی

۴- الخَیْف: ما انحدر من غِلَظ الجبل و ارتفع عن مسیل الماء

۵- نفس المصدر، ص ۲۶۷

۶- نفس المصدر، ص ۲۶۸.

ص: ۳۲۱

طواف النّبیّ (ص) و تحطیم الأصنام

اشاره

قالوا: دخل رسول الله (ص) مکّة بغیر إحرامٍ و علیه السّلاح و مکث فی منزله ساعة من النّهار حتّی اطمأنّ النّاس، فاغتسل و رکب راحلته القَصواء و قد حفّ النّاس به.

فلمّا انتهی إلی الکعبة، استلم الرّکن بِمِحْجَنِه(۱)، و کبّر، فکبّر المسلمون بتکبیره فرجّعوا التّکبیر، حتّی ارتجّت(۲) مکّة تکبیراً، حتّی جعل رسول الله (ص) یشیر إلیهم أن اسکتوا؛ و المشرکون فوق الجبال ینظرون.

و طاف رسول الله (ص) بالبیت، فأقبل علی الحجر فاستلمه، ثمّ طاف بالبیت.(۳) ثمّ انتهی المقام، فصلّی رکعتین، ثمّ انصرف إلی زمزم، فأطلع فیها، و نزع له العبّاس بن عبدالمطّلب دلواً فشرب منه و تَوَضَّأ،(۴) و المسلمون یبتدرون وضوء رسول الله (ص) یصبّونه علی وجوههم، و المشرکون ینظرون إلیهم و یتعجّبون و یقولون: ما رأینا مَلِکاً قطّ أبلغ من هذا و لا سمعنا به.

و أمر بِهُبَل، فَکُسِرَوهو واقف علیه. فقال الزّبیر لأبی سفیان: یا أباسفیان، قد کُسِرَ هبل، أَما إنّک قد کنت منه یوم أحد فی غرورٍ حین تزعم أنّه أَنْعَم. قال: دع عنک هذا یابن العوّام، فقد أری لو کان مع إله محمّد غیره لکان غیر ما کان.(۵) و کان حول الکعبة ثلاثمائة و ستّون صنماً مرصّعةً بالرّصاص، و کان هبل أعظمها و هو وِجاه الکعبة(۶) و إساف و نایلة حیث ینحرون و یذبحون الذّبائح و فی

۱- المِحْجَن، العصا المنعطفة الرّاس کالصّولجان

۲- ارتجّت مکّة: اضطرب أهلها

۳- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۳۳ و مستدرک الحاکم، ج ۳، ص ۲۴۴

۴- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۳۵، و المغازی للواقدی، ج ۲، ص ۸۳۲

۵- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۳۵

۶- و جاه الکعبة: مقابلها.

ص: ۳۲۲

ی

د رسول الله (ص) قوس(۱) و قد أخذ بِسِيَةِ القوس،(۲) فجعل رسول الله (ص) كلّما مرّ بصنم منها يشير إليه و يطعن فى عينه و يقول: «جاء الحق و زهق الباطل إنّ الباطل كان زهوقاً».(۳) فما يشير إلى صنم إلّا سقط لوجهه و فى لفظ لِقَفاه من غير أن يَمَسَّه.(۴) قال الصّالحى الشّامى: عن على (ع) قال: انطلق رسول الله (ص) حتّى أتى بى الكعبة، فقال اجلس، فجلست بجنب الكعبة، فصعد رسول الله (ص) على منكبى، فقال: انهض، فنهضت فلمّا رأى ضعفى تحته، قال: اجلس، فجلست، فقال: يا على اصعد على منكبى، ففعلتُ ... فصعدت فوق الكعبة، و تنحّى رسول الله (ص)، فقال: ألقِ صنمهم الأكبر و كان من نحاس موَتّد بأوتاد من حديد إلى الأرض، فقال رسول الله (ص): عالِجْه و يقول لى: «أيه أيه» جاء الحق و زهق الباطل إنّ الباطل كان زهوقاً، فلم أزل أعالجه حتّى استمكنتُ منه.(۵) و فى بعض المصادر: أنّه (ع) جمع الحطب و أوقد ناراً، ثمّ وضع قدمه على عضد النّبىّ (ص) و صار يأخذ الأصنام عن جدار الكعبة و يُلقيها فى النّار.(۶)

لماذا لم يباشر النّبىّ (ص) تحطيم الأصنام؟

ثمّ إنّ ما يدعو إلى التأمّل هنا: أنّ النّبىّ (ص) تولّى بنفسه مع أخيه على (ع)

۱- قوس: عود

۲- سِيَةُ القوس: هو ما عطف من طرف القوس

۳- الاسراء، الآيه ۸۱

۴- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۲۳۴ عن أبى نعيم و البيهقى و ابن إسحاق و ابن مندة و الواقدى

۵- نفس المصدر، ص ۲۳۶

۶- أنيس الجليس للسّيوطى(ط سنة ۱۲۹۱ ه-) ص ۱۴۸ و إحقاق الحق(الملحقات) ج ۱۸، ص ۱۷).

ص: ۳۲۳

هذا العمل، مع أنّه کان من الممکن أن یُوکَل هذا العمل إلی بعض من کان معه من المسلمین، فلِماذا کان ذلک و ما الحکمة فیه؟ و نقول: لعلّ نفس مبادرة نبی الله (ص) و وصیّه (ع) إلی تحطیم مظاهر الشّرک فی بیت الله لتدلّ علی أنّ وجودها کلَّه مبغوض لله تعالی، و لا یجوز الاحتفاظ بها تحت أی عنوان من العناوین.

البیعة

عن الأسود بن خلف: أنّه رأی رسول الله (ص) یبایع النّاس یوم الفتح. قال: جلس عند قرن مَسْفَلَة فبایع النّاس علی الإسلام، فجاءه الکبار و الصّغار و الرّجال و النساء، فبایعهم علی الإیمان بالله تعالی و شهادة أن لا إله إلّا الله و إنّ محمّداً عبده و رسوله.(۱) و قال ابن جریر: «فأخذ علی النّاس السّمع و الطّاعة لله و لرسوله فیما استطاعوا».(۲) فلمّا فرغ من بیعة الرّجال بایع النّساء و فیهنّ هند بنت عتبه، امرأة أبی سفیان، متنقّبة متنکّرة خوفاً من رسول الله (ص) أن یُخبرها بما کان من صنیعها بحمزة.(۳) و کان رسول الله (ص) لا یصافح النّساء و لا یمسّ جلدة امرأة لم یحلّها الله تعالی له، أو ذات محرم. فدعا بقدح من ماء فأدخل یده ثمّ أخرجها، فقال: ادخلن أیدکنّ فی هذا الماء، فهی البیعة.(۴) و فی روایة: ما کان یبایعهنّ إلّا کلاماً، و یقول:

۱- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۴۷ عن احمد و البیهقی

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۴۷، و تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۸۹

۳- السیرة الحلبیة، ج ۳، ص ۹۶

۴- راجع: الکافی، ج ۳، ص ۶۶، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۳۴ و ۱۱۳ و ۱۱۷، و ج ۶۴، ص ۱۷۸.

ص: ۳۲۴

إنّما قولی لامرأةٍ واحدةٍ کقولی لمائة امرأة.(۱) و روی علی بن إبراهیم، عن أبیه، عن أحمد بن محمد بن أبی نصر البزنطی، عن أبان عن أبی عبدالله (ع) قال: لمّا فتح رسول الله (ص) مکّة بایع الرّجال، ثمّ جاء النّساء یبایعنه، فأنزل الله عزّوجلّ: «یا أَیهَا النَّبِی إذا جاءَکَ الْمُؤْمِناتُ یبایعْنَکَ عَلی أَنْ لا یشْرِکْنَ بِاللَّهِ شَیئاً وَ لا یسْرِقْنَ وَ لا یزْنِینَ وَ لا یقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ وَ لا یأْتِینَ بِبُهْتانٍ یفْتَرِینَهُ بَینَ أَیدِیهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ وَ لا یعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبایعْهُنَّ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ»(۲).(۳)

تجدید أنصاب الحرم

قالوا: أوّل من نصب أنصاب الحرم إبراهیم (ع)، کان جبرئیل (ع) یدلّه علی مواضعها، فلم تحرّک حتّی کان إسماعیل (ع) فجدّدها؛ ثمّ لم تحرّک حتّی کان قُصی بن کلاب فجدّدها؛ ثمّ لم تحرّک حتّی کان یوم الفتح، فبعث رسول الله (ص) تمیم بن أسد الخزاعی، فجدّد أنصاب الحرم.(۴) و نقول: إنّ هذا التّسلسل یشیر إلی أنّ هناک أناساً اختارهم الله تعالی لهذا الأمر و لعلّنا نستطیع أن نفهم من اختیار هؤلاء الأشخاص لذلک أمرین:

أحدهما: إنّ قصی بن کلاب و هو أحد آباء رسول الله (ص) لم یکن إنساناً عادیّاً، بل کان من ذوی المراتب العلیا و لعلّ الحدیث الّذی یقول: «مازال الله

۱- السیرة الحلبیّة، ج ۳، ص ۹۴ و ۹۶، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۲۴۷ و ۲۴۸، و البحار، ج ۲۱، ص ۹۸

۲- الممتحنة: ۱۲

۳- راجع: وسائل الشیعه(ط. مؤسسة آل البیت)، ج ۲۰، ص ۲۱۱، و تفسیر الصافی، ج ۵، ص ۱۶۶، و تفسیر نور الثقلین، ج ۵، ص ۳۰۷، و تفسیر المیزان، ج ۱۹، ص ۲۴۶

۴- سبل الهدی و الرشاد، ج ۱، ص ۲۰۳، و ج ۵، ص ۲۴۹ عن الواقدی و الأزرقی.

ص: ۳۲۵

ی

نقلنی من صلب نبی إلی صلب نبی، حتّی أخرجنی من صلب أبی، عبدالله»(۱) یدل علی أنّ قُصیّاً كان من الأنبیاء أیضاً.

الثانی: إنّ الّذین تصدّوا لوضع أنصاب الحرم و لتجدیدها، هم رسول الله (ص) و آباؤه الطّاهرون و لیس فیهم أی نبی من غیر آبائه. و فی هـذا إشارة إلی موقع رسول الله (ص) من هـذا البیت و هـذا البلد، و اختصاص إبراهیم و إسماعیل و ذریّته به، كما أنّ اقتران اسم قصی باسم هؤلاء الأنبیاء العظام یدلّ علی مقامه و علوّ درجته أیضاً.

عَتّاب بن اسید علی مكّة

قالوا: و ولیّ رسول الله (ص) عَتّابَ بن أَسید و عمره ثمانی عشرة، أو إحدی و عشرون سنة أمر مكّة، و أمره أن یصلّی بالنّاس، و هو أوّل أمیر صلّی بمكّة بعد الفتح جماعةً.

و قال له: یا عَتّاب، أتدری علی مَن استعملتك؟ استعملتك علی أهل الله، فاستوص بهم خیراً. یقولها ثلاثاً.

و لمّا ولّاه علی مكّة جعل له فی كلّ یوم درهماً، فكان یقول: لا أشبع الله بطناً جاع علی درهم فی كلّ یوم. و یُروی: أنّه قام فخطب النّاس، فقال: یا أیّها النّاس أجاع الله كبد من جاع علی درهم (أی له درهم) فقد رزقنی رسول الله (ص) درهماً فی كلّ یوم، فلیست لی حاجة إلی أحدٍ.(۲) إنّ عتّاب بن أسید قد أسلم یوم الفتح، و قد كان فی المهاجرین المكّیین، مَن هو أفضل و أورع و أتقی و أكثر تجربةً منه بلا شكّ؛ ولكنّ النّبیّ (ص) فی نفس

۱- سبل الهدی و الرشاد، ج ۱، ص ۲۳۵، و راجع: مجمع الزوائد، ج ۷، ص ۸۶ و تفسیر السمعانی، ج ۴، ص ۷۱، و تفسیر القرآن العظیم، ج ۳، ص ۳۶۵

۲- السیرة الحلبیّة(ط. دار المعرفة) ج ۳، ص ۶۰ ۵۹.

ص: ۳۲۶

الوقت الّذی یرید أن یکون والی مکّة من قریش، فإنّه أراده ممّن یعیش فی مکّة، و ممن أسلم یوم الفتح بالذّات، فإنّ حقد عتاة قریش علیه أضعف، و حسّاسیّتهم منه تکون أقلّ

و أراده أیضاً بهـذا السّن أن یبقیه لِآخِر حیاته؛ لأنّ ذلک یُبطل ما سوف یتـذرّع به نفس هؤلاء نصـرةً لأحبّائهم لردّ خلافة أمیرالمؤمنین (ع) بعـد رسول الله (ص) و هو أنّ من اختاروه کان أکبر سنّاً من علی، (ع) و أنّ النّاس لا یرضون بعلی (ع) بسـبب حداثة سنّه و هذه الذّریعـة سوف تظهر علی رغم وجود عَتّاب أمیراً علی مکّة فعلًا. و مع أمارة أسامـة علیهم فی المدینة فعلًا أیضاً، و رغم أنّهم قد بایعوه یوم الغدیر و ....

إنّ ذلک کلّه یوضح: أنّ قضیّة تولیة عَتّاب کانت فی غایة الأهمیّة و فی منتهی الحسّاسیّة.

ص:۳۲۷

ص:۳۲۸

ص: ۳۲۹

الفصل الحادی عشر غزوة حنین

بدایة

إنّ النّصوص التّاریخیّة تؤکّد علی: أنّ قبیلة هوازن هی الّتی بادرت إلی جمع الجموع و تحرّکت من أماکن سکناها باتّجاه المسلمین لتُورد ضربتها الحاسمة فیهم، فلمّا سمع رسول الله (ص) بجمعها و بتحرّکها، سار إلیها، و سنحاول فی هذا الفصل متابعة أهمّ أحداث هذا التّحرک، و الأجواء المهیمنة علی هذا المسیر، فنقول:

هوازن تَحشُدُ(۱) و تستعدّ

قال أئمّة المغازی: لمّا فتح رسول الله (ص) مکّة، مشت أشراف هوازن و ثقیف بعضها إلی بعض، وأشفقوا أن یغزوهم رسول الله (ص)، فَحَشَدُوا و بَغَوا، و قالوا: والله، إنّ محمّداً لاقی قوماً لا یُحسنون القتال، فأجمعوا أمرکم و سیروا إلیه قبل أن یسیر إلیکم.

فجمعها مالک بن عوف و هو یوم حنین ابن ثلاثین سنة و کان جملة من اجتمع إلیه من بنی سعد و ثقیف أربعة آلاف، و انضمّت إلیهم أعداد من سائر العرب جموع کثیرة، کان مجموعهم ثلاثین ألفاً، و جعلوا أمر الجمیع إلی مالک.(۲) فلمّا أجمع مالک المسیر بالنّاس إلی رسول الله (ص)، أمر النّاس، فخرجوا معهم

۱- حَشَد الشّیء: جمعه و منه حَشَدَ الجنود للحرب

۲- السیرة النبویة لدحلان(ط. دار المعرفة) ج ۲، ص ۱۰۷.

ص: ۳۳۰

أموالُهم و نساؤُهم و أبناؤهم، ثمّ انتهى إلى أوطاس(۱) فعسكر به، و جعلت الأمداد(۲) تأتى من كلّ جهة.

الاستعدد للرّحيل و عقد الألْوِية

بلغ رسول الله (ص) اجتماع هوازن بأوطاس، فجمع القبائل و رغّبهم فى الجهاد، و وعدهم النّصـر و أنّ الله قد وعده أن يغنمه أموالَهم و نساءَهم و ذراريهم. فرغب النّاس و خرجوا على راياتهم و عقـد اللّواء الأكبر و دفعه إلى أميرالمؤمنين (ع)، و كلّ من دخل مكّـة برايهٔ، أمره أن يحملها و خرج فى اثنى عشر ألف رجل، عشرهٔ آلاف من المدينهٔ و ألفين من أهل مكّهٔ.(۳) و خرج إلى حنين(۴) لِستٍّ خلون من شهر شوّال،(۵) و انتهى إلى حنين لعشـر خلـون من شوّال،(۶) و كـان قـد سـبقهم مالك بن عوف، فأدخل جيشـهٔ باللّيل فى ذلك الوادى و فرّقهم على الطّرق و المـداخل(۷)، و بشّـرهم بالفتـح إن صـدقوا و صبروا. و قدّم خالدَ بن الوليد فى بنى سُـليم و أهل مكّهٔ و جعل ميمنهً و ميسرهً و قلباً؛ كان رسول الله (ص) فيه.

أمّا مالك بن عوف، فعبّأ أصحابه فى وادى حنين و هو وادٍ أجوف خطوط ذو

۱– أوطاس: وادى فى ديار هوازن، و الصّحيح أنّه غير وادى حنين

۲– الأمداد: جمع مدد و هو الجيش

۳– البحار، ج ۲۱، ص ۱۴۷ و ۱۴۹ و ۱۵۵ و ۱۶۵، و تفسير القمّى، ج ۱، ص ۲۸۶، و سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص؟؟

۴– حُنين وادٍ إلى جنب ذى المجاز، قريب من الطّائف، بينه و بين مكّهٔ بضعهٔ عشر ميلًا

۵– السيرهٔ النبويهٔ لدحلان(ط. دار المعرفهٔ) ج ۲، ص ۱۰۸

۶– سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۱۶ و ۳۱۸ و ۳۴۶

۷– تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۱۰۱.

ص: ۳۳۱

شعاب و مضایق و فرّق النّاس فیها و اوعز(۱) إلیهم أن یحملوا علی رسول الله و أصحابه حملهً واحدهً.

الهزیمهٔ فی اللّحظات الأولی

إنّه لا ریب فی وقوع الهزیمهٔ علی المسلمین فی أوّل صدام لهم مع المشرکین، و قد کان خالد بن الولید مع بنی سُلیم فی مقدّمهٔ الجیش، فخرج علیهم کتائب هوازن من کلّ ناحیهٔ، فانهزمت بنوسُلیم، و انهزم مَن وراءهم.(۲) و زعموا أنّ المشرکین قد کمنوا فی المضایق و الشّعاب، فهاجموهم، ثمّ کانت الهزیمهٔ.(۳) و هذا الکلام موضع ریب و شکّ.

أوّلًا: أنّ الموضع الّذی أختیر للقتال لم یکن فیه مضایق و لا شعاب؛ لأنّ دُرَیْدُ بن الصَّمَهٔ حین لمس الأرض و سأل عنها، و أخبروه باسمها، قال: نعم مجال الخیل. فالموضع الصّالح لجولان الخیل لابدّ أن یکون متّسعاً لیس فیه عوائق.

ثانیاً: إنّه لا یصحّ قولهم: إنّ الکمین هوالّذی هزمهم، فقد صرّحت روایهٔ البُراء بن عازب: بأنّ الجیشین قد تواقفا، و أنّ جیش المسلمین قد حمل علی المشرکین فکشفهم، فانکَبّوا(۴) علی الغنائم، فاغتنمها منهم المشرکون فرصهٔ، فرشقوهم بالسّهام.(۵) ثالثاً: إنّ الهزیمهٔ إنّما وقعت علی خصوص بنی سُلیم و من جهه واحدهٔ، و لو کان الهجوم من المضایق و الشّعاب، أو علی خصوص أهل مکّهٔ لم یتّبعهم غیرهم.

۱- أوعز إلیه فی کذا أن یفعله: تقدّم و أشار

۲- تفسیر القمی، ج ۱، ص ۲۸۷، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۴۹ عنه

۳- السیرهٔ النبویهٔ لدحلان(ط. دار المعرفهٔ) ج ۲، ص ۱۰۹، والسیرهٔ الحلبیهٔ، ج ۳، ص ۱۰۸

۴- انکبّ علی أمر: أقبل علیه و لزمه.

۵- السیرهٔ النبویهٔ لدحلان(ط. دارالمعرفهٔ)، ج ۲، ص ۱۰۹، والسیرهٔ الحلبیهٔ، ج ۳، ص ۱۰۸.

ص: ۳۳۲

فإن قيل: لماذا اختار الرّسول (ص) مقدّمة جيشه من هؤلاء، مع أنّ احتمال هزيمتهم جبناً و خوراً، أو تآمراً و كيداً كانت قريبة و ظاهرة؟

نقول: إنّ من جملة مقاصده:

۱. إنّ ذلك يطمئنّ زعماء مكّة و الزّعامات الأخرى فى المنطقة إلى أنّه يقبلهم فى المجتمع الإسلامى و يعاملهم فيه كغيرهم، و لا يريد أن ينتقم من أحدٍ.

۲. و ليعلم الجميع: أنّ دخولهم فى الإسلام لا ينقص من قدرهم و لا يوجب الخسران لهم، بل هو يعلى من مقامهم و يمنحهم العزّة و الكرامة.

۳. إنّ أهل المنطقة إذا رأوا أنّ الّذين يخشون سطوتهم هم الّذين يدعونهم إلى هذا الدّين، بل هم يحاربونهم دفاعاً عنه و عن أهله و عن نبيّه.

ما الّذى جرى بعد الهزيمة؟

اشاره

إنّ المسلمين انهزموا عن رسول الله (ص) فى حنين بلا مبرور، و قد أنزل الله فى فعلتهم هذه قرآناً يسجّل ملامتهم و يجاهر بتوبيخهم و يعلن: أنّ الله سبحانه قد أنزل سكينته على رسول الله (ص) و على خصوص المؤمنين الّذين جاهدوا و صمدوا و لم يفرّوا.

ثمّ جرت أحداث و معالجات للموقف من قِبَلِ رسول الله (ص) انتهت بهزيمة المشركين. إنّنا نستطيع أن نجمل ما جرى من حين الهزيمة إلى حين عودة بعض المسلمين بمايلى.

۱. محاولات لاغتيال النّبىّ (ص).

۲. حين وقعت الهزيمة صار (ص) يركض بغلته قِبَلَ الكفّار و قد شهر سيفه، ثمّ نزل عنها و صار يتقدّم نحوهم.

۳. أمر رسول الله (ص) عمّه العبّاس بأن يصعد مرتفعاً لينادى المسلمين و يذكّرهم العهد لكى يرجعوا، و قد ناداهم النّبىّ (ص) نفسه أكثر من مرّة: يا لَلأنصار.

ص: ۳۳۳

۴. رفع (ص) يديه إلى السّماء و صار يدعو بما دعا به موسى (ع) حين فلق له البحر.

۵. أخذ كفّاً من حصى أو من تراب و رمى به فى وجوه المشركين و قال: «شاهت الوجوه».

۶. تولّى على (ع) قتال الكفّار، و الباقون من بنى هاشم، احتوشوا النّبىّ (ص) ليكونوا جداراً بشرياً له، يحميه من العدوّ.

۷. أنزل الله تعالى جنوداً من الملائكة لتكون مع المسلمين.

۸. حَمِى وَ طيس الحرب(۱)، حتّى كُسرت شوكة المشركين بجهاد على (ع) و صبر النّبىّ (ص). ثمّ بدأت عودة بعض الأنصار و خصوصاً من الخزرج إلى ساحة القتال.

و إليك تفصيل بعض هذه المفردات، فنقول:

ألف. النّبىّ (ص) يعالج الموقف

قال الشّيخ المفيد: «و لمّا رأى رسول الله (ص) هزيمة القوم عنه، قال للعبّاس و كان رجلًا جَهوريّاً صَيِّتاً نادِ فى القوم و ذِكّرهم العهدَ. فنادى العبّاس بأعلى صوته: يا أهل بيعة الشّجرة، يا أصحاب سورة البقرة،(۲) إلى أين تفرّون؟ اذكروا العهد الّذى عاهدتم عليه رسول الله (ص) و القوم على وجوههم قد ولّوا مدبرين، و كانت ليلة ظلماء ... فنظر رسول الله (ص) إلى النّاس ببعض وجهه فى الظّلماء، فأضاء كأنّه القمر ليلة البدر، ثمّ نادى المسلمين: أين ما عاهدتم الله عليه؟ فَأَسْمَعَ أوّلَهم و

۱- الوَطيس: التنّور و ما أشبهه، و حَمِى الوطيس، اشتدّ الحرب

۲- وجه تسميتهم بأصحاب سورة البقرة، أنّ هذه السّورة هى أوّل سورة نزلت فى المدينة، فلعلّ هذا النّداء يرمى إلى تذكيرهم ببعض آياتها الّتى تقول:« و أفوا بعهدى أوف بعهدكم»(الآية: ۴۰). و تقول:« كم من فئةٍ قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله»(الاية: ۲۴۹) و تقول:« و من الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله و الله رؤوف بالعباد»(الاية: ۲۰۸)

ص: ۳۳۴

آخرهم، فلم يسمعها رجل إلّا رمى بنفسه إلى الأرض، فانحدروا إلى حيث كانوا من الوادى، حتّى لحقوا بالعدوّ فقاتلوه».(۱) يظهر من سياق رواية المفيد: أنّ النّاس لم يصغوا إلى نداء العبّاس، بل مرّوا على وجوههم فى هزيمتهم، فلمّا ناداهم النّبىّ (ص): «أين ما عاهدتم الله عليه»؟ لم يسمعها رجل إلّا رمى بنفسه إلى الأرض، الخ. فلا يصحّ قولهم: إنّ عودة الأنصار كانت لسماعهم نداء العباس.(۲) غير أنّ لنا تحفّظاً على قوله: «لحقوا بالعدوّ فقاتلوه» إذ إنّ الدّلائل و الشّواهد تشير إلى أنّهم لم يقاتلوهم.

ب. هزيمة المشركين على يد على (ع)

و قد ذكرت الرّوايات: أنّه لمّا عاد الأنصار للقتال، قال رسول الله (ص):

«الآن حَمِيَ الوطيس».(۳) و نقول: إنّ الهزيمة للمشركين قد حصلت على يَدَى على (ع)، فإن كان قد قال هذه الكلمة، فقد قالها حين اشتدّ القتال بين المشركين و بين على (ع)، لا بين المسلمين بعد عودتهم و المشركين؛ إذ إنّهم بعد عودتهم لم يرمِ أحدٌ منهم بسهمٍ، و لم يطعن برمحٍ و ذلك لمايلى:

۱. روى عن أنس و عِكرمة، قالا: لمّا انهزم المسلمون بحنين و رسول الله (ص) على بغلته الشَّهباء و كان اسمها دُلْدُل فألزقت بطنها بالأرض، فأخذ رسول الله (ص) حفنةً من تراب، فرمى بها فى وجوههم و قال: «حم لا يُنْصرون»، فانهزم

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۱۶۷ و راجع: ص ۱۵۶ و ۱۵۷، و الإرشاد، ج ۱، ص ۱۴۲

۲- راجع على سبيل المثال: سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۳، و مجمع البيان، ج ۵، ص ۱۷ و ۱۸، و المعجم الكبير للطّبرانى، ج ۷، ص ۲۹۹، و الثقات، ج ۲، ص ۶۹

۳- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۸، و إعلام الورى، ص ۱۲۲، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۵۷ و ۱۶۷.

ص: ۳۳۵

القوم، و ما رمَينا بسهم و لا طعنّا برمح.(۱) ۲. و عن أنس أيضاً: أنّه (ص) بقى وحده، فنادى الأنصار عن يمينه تارة و عن يساره أخرى بنِـداءين لم يخلط بينهما، فلَبُّوه بأنّهم معه، فهزم الله المشـركين و لم يُضْـرب بسـيف و لم يطعن برمـح.(۲) ۳. قال ابن إسـحاق: «و رجع رسول الله (ص) من جهة المشـركين بعد انهزامهم إلى العسكر و أمر ان يُقْتَلَ كلّ من قدر عليه، و ثاب(۳) من انهزم من المسلمين».(۴) فإنّه ظاهرٌ فى أنّ عودة من انهزم قد كانت بعد انقضاء الأمر.

۴. قولهم: فو الله، مارجعت راجعـة للمسـلمين حين هزيمتهم حتّى وجـدوا الأسارى مكتوفين عند رسول الله (ص)(۵)فإنّه صريح فى أنّ هزيمـة المشـركين وقعت، و أُسِـرَ مَن أُسِر منهم قبـل رجعـة راجعـة المنهزمين، و هـذا معنـاه: أنّ المنهزمين لم يشـاركوا فى القتال بعد عودتهم.

۵. إنّ أحاديث: أنّه (ص) حثّ التّراب فى وجوه المشـركين، فهزمهم الله، تدلّ على أنّ المشـركين انهزموا من دون أن يباشر المسلمون العائدون من الهزيمة أى قتال معهم.

فكلّ هـذه الدّلائل و الشّواهد تدلّ على أنّه لم يُحارب أحد من المسـلمين، بل الّذى قاتل هو خصوص على (ع) و قد قتل أربعين رجلًا بيده حسب تصريحهم. و هو ما روى عن الإمام الصّادق (ع) أيضاً.(۶)

۱- مجمع الزوائد، ج ۶، ص ۱۸۳، و سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۴

۲- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۵ عن ابن أبى شيبة، و أحمد، و الحاكم، و ابن مردوية

۳- ثاب: رجع بعد ذهابه

۴- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۳۲ عن ابن إسحاق

۵- نفس المصدر، ص ۳۲۳

۶- الكافى، ج ۸ ص ۳۷۶، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۷۶ و ۱۷۸ و ۱۷۹، و ج ۴۱، ص ۹۴ و ۶۶ عنه و عن منـاقب آل أبى طالب، ج ۱، ص ۲۹۵ و ۲۹۶.

ص: ۳۳۶

قال أنس: «و كان (ع) يومئذٍ أشدّ النّاس قتالًا بين يديه».(۱)

ج. نزول السّكينة

قال الطّبرسی: «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها»(۲) حین رجعوا إلیهم و قاتلوهم. و قیل: علی المؤمنین الّذین ثبتوا مع رسول الله (ص): علی، و العبّاس فی نفر من بنی هاشم. عن الضّحّاک.(۳) و رُوی فی قول الله تعالی: «وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» قال: هم الملائکة. «و عذّب الّذین کفروا» قال: قتلهم بالسّیف. و رُوی أیضاً عن سعید بن جبیر، قال: «فی یوم حنین أمدّ الله تعالی رسوله (ص) بخمسة آلاف من الملائکة مسوّمین ...».(۴) و قد زعموا أنّ سبب نزول السّکینة علی المسلمین لیس هو جبنهم، فإنّ فرار المسلمین لم یکن عن جبن، و إنّما کان بسبب مفاجأة هوازن و ثقیف لهم، حیث شدّوا علیهم شدّة رجلٍ واحدٍ، فاحتاجوا إلی السّکینة، فأنزلها الله علیهم.

و احتاجها أیضاً رسول الله لأجل ما دخله من الحزن و الاضطراب و الأسف ممّا جری علی المسلمین.

و الدّلیل علی أنّ جبنهم لیس هو السّبب: أنّهم رجعوا إلی ساحة القتال بمجرّد سماعهم لنداء العبّاس.

و نقول: إنّ ذلک لا یمکن قبوله و ذلک:

أوّلًا: إنّ ظاهر الآیات من سورة التّوبة هو: أنّهم قد فرّوا جبناً و خوفاً، لأنّهم اعتقدوا أنّ کثرتهم تغنی عنهم فی ساحة القتال، و لم یفکّروا بأنّ علیهم أن یرجعوا

۱- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۴ عن أبی یعلی و الطبرانی، و مجمع الزوائد، ج ۶، ص ۱۸۰ و ۱۸۲

۲- التوبة: ۲

۳- مجمع البیان، ج ۵، ص ۱۷ و ۱۸

۴- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۷ عن ابن أبی حاتم.

ص: ۳۳۷

إلی الله و یعتمدوا علیه، و لم یتذکّروا ربّهم الّذی نصرهم فی ثمانین موطناً.

ثانیاً: إنّ الآیات المشار إلیها إنّما هی بصدد لومهم و تأنیبهم علی فرارهم و تولیة أدبارهم؛ الأمر الّذی یوجب لفاعله: أن یبوء بغضب من الله کما دلّت علیه الآیة الشّریفة: «وَ مَنْ یوَلِّهِمْ یوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أَوْ مُتَحَیزاً إِلی فِئَةٍ فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ»(۱).

فتولیة الأدبار المحرّمة فی الحرب توجب الغضب الإلهی، سواءٌ أکان بسبب الاضطراب النّاشی من المفاجأة أو بسبب الجبن.

ثالثاً: إنّ أسف النّبیّ (ص) و حزنه علی ما صدر من أصحابه، حیث لم یعتصموا بالله، أمر محمود و محبوب لله تعالی و لا شأن للسّکینة به و لا یمکن أن یکون مبغوضاً، و مع غضّ النظر عن ذلک، فإنّه (ص) معصومٌ و لا یصدر منه ما یکون مبغوضاً.

د. الثّابتون فی حنین

قال الحلبی و غیره: «وردت فی عدد من ثبت معه (ص) روایات مختلفة. فقیل: مائة. و قیل: أقلّ و قیل: ثلاثمائة. و قیل ثمانون. و قیل: اثنا عشر. و قیل: عشرة».(۲) و عدوّا من الرّجال الّذین ثبتوا فی حنین أشخاصاً کثیرین.

قال الصّالحی الشّامی! عن الحَکَم بن عُتَیبَة، قال: لم یبق معه إلّا أربعةٌ؛ ثلاثة من بنی هاشم و رجل من غیرهم؛ علی بن أبی طالب، و العبّاس، و هما بین یدیه، و أبوسفیان بن الحارث آخذ بالعنان، و ابن مسعود من جانبه الأیسر. قال: فلیس یُقبَل أحدٌ إلّا قُتِلَ و المشرکون حوله صَرعی».(۳)

۱– الانفال: ۱۶

۲– راجع: السیرة الحلبیّة، ج ۳، ص ۱۰۸، و السیرة النبویة لدحلان، ج ۲، ص ۱۱۰

۳– سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۲۹.

ص: ۳۳۸

و قال الشّيخ المفيد: «و لم يبق منهم مع النّبيّ (ص) إلّا عشرة أنفس: تسعة من بنى هاشم خاصّة و عاشرهم أيمن بن أمّ أيمن، فَقُتِل أيمن و ثبتت التّسعة الهاشميّون حتّى ثاب إلى رسول الله (ص) من كان انهزم، فرجعوا أوّلًا فأوّلًا حتّى تلاحقوا ....

و من ثبت معه من بنى هاشم ... العبّاس بن عبدالمطّلب عن يمين رسول الله (ص)، و الفضل بن العبّاس عن يساره، و أبو سفيان بن الحارث مُمْسِكٌ بسرجه عند ثَفِر(۱) بغلته، و أميرالمؤمنين (ع) بين يديه يضرب بالسّيف، و نوفل بن الحارث، و ربيعة بن الحارث، و عبدالله الزّبير بن عبدالمطّلب، و عتبه و مُعَتّب ابنا أبى لهب حوله، و قد ولّت الكافّة مدبرين سوى من ذكرناه».(۲)

و كذلك عدّهم سائر المؤرّخين كابن قتيبة فى المعارف، و الثّعلبى فى الكشف، و اليعقوبى فى تاريخه، و ابن شهر آشوب فى المناقب، فراجع،(۳) غير أنّ البحث العلمى و الموضوعى لا يسمح بالجزم بثبات أحدٍ سوى على أميرالمؤمنين (ع) فإنّه هو الوحيد المتسالم على ثباته من بين جميع من ذكروهم، و من الرّاجح أيضاً أن يكون هناك جماعة من بنى هاشم قد أحاطوا بالنّبى (ص) خوفاً من أن يناله سلاح الكفّار.(۴) أمّا القتال فكان محصوراً بعلى (ع).

مقارنتان بين بدر و حنين

إنّ هناك خصوصيّات تتشارك فيها غزوتا بدر و حنين، نذكر منها:

۱- الثَّفَر: سير من الجلد فى مؤخّر السّرج

۲- الإرشاد، ج ۱، ص ۱۴۰ و ۱۴۱(ط. دار المفيد)

۳- المعارف، ص ۱۶۴؛ البحار، ج ۴۱، ص ۹۳ و ۹۴ و عن مناقب آل أبى طالب، ج ۱، ص ۶۰۴ و(ط. المكتبة الحيدرية)، ج ۲، ص ۳۳۰؛ و تاريخ اليعقوبى، ج ۲، ص ۶۲

۴- البحار، ج ۴۹، ص ۱۹۹، و عيون أخبار الرّضا(ع)، ج ۲، ص ۱۹۳.

ص: ۳۳۹

۱. الإمداد بالملائكة.

۲. إنّ فئة قليلةً غلبت فئةً كثيرة بإذن الله.

۳. إنّ النّكاية فى المشركين فى كليهما كانت لعلى (ع).

۴. إنّ عدد الّذين قتلهم على (ع) متقارب فى الغزوتين، حيث قَتَل فى حنين أربعين رجلًا بيده،(۱) و قَتَل فى بدر ما يقرب من هذا العدد أيضاً، فقد ذكروا أنّه (ع) قَتَل نصف السّبعين و شارك فى قتل النّصف الآخر.(۲) و حين يذكرون الأسماء و نجمع بين مختلفاتها، فلعلّ العدد يبلغ الأربعين.

۵. إنّ حرب بدر كانت مصريّة بالنّسبة لأهل الشّرك و للمسلمين على حدّسواء، و كذلك كانت حرب حنين. و نفس قول رسول الله (ص): «إن تهلِك هذه العصابة لا تَعبد» خير دليل على ذلك.

۶. إنّ عدد قتلى المشركين من ثقيف كان سبعين رجلًا، أمّا عدد الشّهداء فكان أربعة أو خمسة من المسلمين فقط.(۳) و فى بدر كان عدد قتلى مشركى قريش سبعين رجلًا و عدد الشّهداء أيضاً كان خمسة على بعض الأقوال.

۷. إنّ غزوة بدر كانت أوّل غزوة للعرب، و غزوة حنين كانت آخر غزوة لهم، فَخَمَدَتْ(۴) جَمْرَةُ العرب بهاتين الغزوتين.

۸. إنّه (ص) رمى بالحصى فى وجوه المشركين فى الغزوتين.

۱- الجامع لأحكام القرآن، ج ۸، ص ۱۹۹، و راجع: كشف الغطاء(ط. ق) ج ۱، ص ۱۵ و الكافى، ج ۸، ص ۳۷۴، و مناقب آل أبى طالب، ج ۱، ص ۳۵۵

۲- راجع: نهج الحق الموجود فى ضمن دلائل الصدق، ج ۲، ص ۳۵۳

۳- راجع: سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۳۴، و الميزان، ج ۹، ص ۲۳۵

۴- خَمَدَتِ النّار: سكن لَهبهاو لم يطفأ جَمْرُها، و الجَمْر: النّار المُتَّقدة.

ص: ۳۴۰

حصار الطّائف

(۱)

قـالوا: إنّه لمّـا فتـح رسول الله (ص) حنيناً، خرج إلى الطّائف يريـد جمعاً من هوازن و ثقيف و كانوا قـد هربوا من معركـة حنين.(۲) و يذكرون فى بيان ما جرى: أنّه لمّا قدم فَلُّ(۳) ثقيف الطّائفَ، رمُّوا حصنهم(۴) و أغلقوا عليهم أبواب مدينتهم و تهيّؤا للقتال.

و قدّم رسولُ الله (ص) بين يديه خالدَ بن الوليد فى ألف من أصحابه إلى الطّائف. و سار (ص) فى إثْر خالد و لم يرجع إلى مكّة و لا عرّج بها(۵) على شىء إلّا على غزو الطّائف، قبل أن يقسّم غنائم حنين و قـد ترك السَّبْى بالجِعْرانة(۶) و مُلئت عُرُشُ(۷) مكّة منهم، و كان مسيره فى شوّال سنة ثمان.

قال ابن إسحاق: ثمّ مضى رسول الله (ص) حتّى نزل قريباً من الطّائف، فضرب عسكره و أشرفت على حصنهم و لا مثال له فى حصون العرب و أقاموا رماتهم و هم مائة رام فرموا بالسّهام و المقاليع(۸) مَن بَعُدَ من حصنهم .... حتّى أصيب ناس من المسلمين بجراح و قتل منهم اثنا عشر رجلا.(۹) فارتفع (ص) إلى موضع مسجده اليوم الّذى بَنَتْه ثقيف بعد إسلامها.

۱- الطّائف بلد كبير، يقع على ثلاث مراحل، أو على مرحلتين من مكّة إلى جهة المشرق

۲- تاريخ الخميس، ج ۲، ص ۱۱۰، و عمدة القارى، ج ۱۲، ص ۱۳۷

۳- الفَلّ: الجماعة المنهزمون من الجيش

۴- رمُّوا حصنهم(بتشديد الميم المضمومة): قصدوه

۵- عرّج: مال من جانب إلى جانب، و لم يُعَرّج عليه: لم يمل

۶- الجِعرانة بكسر الجيم و سكون العين خفّف الأكثر الرّاء و شدّدها غيرهم موضع سبعة أميال من مكّة من جهة الطائف

۷- عُرُش، جمع عَريش؛ بيوت مكّة، سميّت بذلک لأنها كانت عيداناً تنصب و يظلّل عليها

۸- المقاليع جمع مقلاع و هى آلة ترمى بها الحجارة

۹- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۸۳.

ص: ۳۴۱

فقـاتلهم رسول الله (ص) بـالرّمی علیهم، و هم یقاتلونه بالرّمی من وراء الحصن، فلم یخرج إلیه أحـد، و کثرت الجراحات له من ثقیف بالنّبل.(۱) و شـاور رسول الله (ص) أصـحابه فی أمر الحصن، فقال له سـلمان الفارسـی: یا رسول الله، أری أن تنصب المنجنیق(۲) علی حصـنهم، فإنّا کنّا بأرض فارس ننصب المنجنیقات علی الحصون، فنصیب من عدوّنا: فأمره رسول الله (ص)، فعمل منجنیقاً بیده، فنصبه علی حصن الطّائف، و هو أوّل منجنیق رُمی به فی الإسـلام.(۳) و عن مکحول: إنّ رسول الله (ص) نصب المنجنیق علی أهـل الطّائف أربعین یوماً.(۴) و لکنّه کـان قلیـل الجـدوی، لم یکن یؤثّر علی حصونهم و لا علی أعصابهم، فاستعملوا نوعاً آخر من الأسـلحة، کان لبعض القبائل المقیمة بأسفل مکّة علمٌ بها و هو الدّبابة.(۵) ولکن رجال الطّائف کانوا من المهارة، بحیث أکرهوا هؤلاء علی أن یلوذوا بالفرار، فقد أرسـلت ثقیف بِسِـکَکِ الحدید المُحْماةُ بالنّار، فَخَرَّقتِ الدّبابةَ، فخرج المسـلمون من تحتها و قد أصیب منهم من أصیب، فرمتهم ثقیف بالنّبل، فَقُتِل منهم رجالٌ.(۶)

و لم یبق للنّبی (ص) من وسـیلة للضّـغط علیهم إلّـا الالتجاء إلی تقطیع الأعناب و الأشـجار و تحریقها، عساهم یستسـلمون عنـدما یرون أملاکهم قـد تعرّضت للخطر، و بـدلا من أن یستسـلموا، أرسـلوا إلی النّبیّ (ص) یناشدونه أن یکفّ عنها لأصـحابها أو یأخذها لنفسه، فأمر عند ذلک أصحابه بالکفّ عنها.

۱- نفس المصدر

۲- المنجنیق: آلة حربیّة تُصنع من جلود و خشب و حدید یقذفون الحجارة بها

۳- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۸۵ عن الواقدی

۴- تاریخ الخمیس، ج ۲، ص ۱۱۰ عن المنتقی، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۸۵

۵- الدّبّابة: آلة حربیّة توضع الجلود علیها و یدخل فیها الرّجال فیدّبون إلی أسوار الحصن لینقبوها

۶- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۸۵، و السیرة النبویة(ط. دار المعرفة)، ج ۲، ص ۱۱۲.

ص: ۳۴۲

نهایة حرب الطّائف

قالوا: لمّا حاصر رسول الله (ص) الطّائف أربعين ليلة، أو ثلاثين ليلة، أو قريباً من ذلك و لم ينل منهم شيئاً، آثر (ص) أن يرفع الحصار عنهم و يرجع بمن معه إلى الجِعْرانـة حيث الأسرى و الغنائم، و دعا حين ركب قافلًا: «اللّهم اهدهم و اكفنامؤنتهم»(۱) و قال لأصحابه، حين أرادو أن يرتحلوا: «قولوا: لا إله إلّا الله وحده لا شريك له، صدق وعده، و نصر عبده، و أعزّ جنده، و هزم الأحزاب وحده».(۲) ثمّ إنّه جاء في بعض النّصوص أنّ النّبيّ (ص) حين ترك الحصار أطلق تهديداته القويّة لأهل الطّائف: بأنّه سوف يرميهم بعلى (ع) ليضرب أعناق مقاتليهم و يُسبى ذراريهم أو يقيمون الصلاة و يؤتون الزّكاة.

و يمكن تفسير و توضيح ذلك بمايلى:

۱. أنّه (ص) بتحرّكاته تلك حيث كان يتركهم ثمّ يعود إليهم فى أوقات مختلفة كأنّه يريد أن يُفهم أهلَ الطّائف عملًا لا قولًا أنّهم غير متروكين و أنّ عليهم أن يتوقعوا مفاجأتهم فى كلّ وقت و زمان، و بديهى أنّه لا يمكنهم العيش فى مثل هذه الأجواء الصّعبة.

۲. أنّه (ص) قد أطلق تهديداته لهم بأنّهم إن لم يستجيبوا لنداء المنطق و العقل، فسوف يرميهم بأخيه على (ع)؛ الّذى أذا قهم وحده طعم الهزيمة المُرّة و الذّليلة قبل أيامٍ يسيرة و حين كانوا قد جمعوا عشرات الألوف، فهل يمكنهم الصّمود فى وجهه بعد أن تفرّق النّاس عنهم و أصبحوا وحدهم، و قد قطعت عنهم جميع الإمدادات؟

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۳۸۸

۲- نفس المصدر عن الواقدى.

ص: ۳۴۳

۳. وفوق ذلک، فإنّ مصیبتهم العظمی إنّما تکون حین یأذن النّبیّ (ص) لعلی (ع) فیهم، فإنّه لا شیء یقف فی وجهه (ع) و لا تجدی الحصون و لا غیرها فی دفعه عنهم. و قد رأی النّاس ما جری علی یدیه لحصون خیبر و کیف قَتَل فرسانها، و اقتلع أبوابها.

فکّ الحصار لتسهیل الاستسلام

و عن الإمام الصّادق (ع): أنّه (ص) لما فرغ من هوازن، سار حتّی نزل الطّائف، فحصر أهل وجّ(۱) أیّاماً، فسأله القوم أن یبرح عنهم(۲) لیقدم علیه و فدهم، فیشترط له، و یشترطون لأنفسهم. فسار حتّی نزل مکّهٔ، فقدم علیه نفر منهم بإسلام قومهم، و لم یبخع(۳) القوم له بالصّلاهٔ و لا الزّکاهٔ.

فقال (ص): إنّه لا خیر فی دین لا رکوع فیه و لا سجود. أما والّذی نفسی بیده لیقیمنّ الصلاهٔ و لیؤتنّ الزّکاهٔ، أو لأبعثنّ إلیهم رجلًا هو منّی کنفسی، فلیضربنّ أعناق مقاتلیهم و لَیُسْبِیَنّ ذراریهم و هو هذا و أخذ بید علی (ع)، فأشالها.(۴)

فلمّا صار القوم إلی قومهم بالطّائف أخبروهم بما سمعوا من رسول الله (ص)، فأقرّوا له بالصّلاهٔ و أقرّوا بما شرط علیهم. فقال (ص): ما استعصی عَلَی أهلُ مملکهٔ، و لا أمّهٔ إلّا رمیتهم بسهم الله عزّوجلّ. قالوا: یا رسول الله، و ما سهم الله؟ قال: علی بن أبی طالب، ما بعثته فی سریّهٔ إلّا رأیت جبرئیل عن یمینه، و میکائیل عن یساره، و مَلَکاً أمامه، و سحابهً تظلّه، حتّی یعطی الله عزّوجلّ حبیبی النّصرَ و

۱- وجّ: موضع بناحیهٔ الطّائف. أو اسم جامع حصونها أو اسم واحد منها

۲- بَرَح المکانَ أزاله عنه، والمعنی: سأله القوم أن یبتعد

۳- لم یبخعِ القوم: لم یُقِرّوا و لم یذعنوا

۴- أشاله: رفعه و حمله.

ص: ۳۴۴

الظّفَر.(۱)

و هذا معناه: أنّ النّبیّ (ص) قد حقّق نصراً عظیماً یوازی ما حقّقه فی غزوهٔ الخندق و خیبر و سواهما.

و یدلّ علی ذلک أیضاً ما تقدّم من أنّه (ص) قد قال لأصحابه حین أرادوا أن یرتحلوا عن الطّائف: قولوا لا إله إلّا الله وحده لا شریک له الخ.(۲) فلو لم یکونوا منتصرین، لم یکن وجه لأمرهم بأن یقولوا ذلک؛ فإنّ النّبیّ (ص) لا یُطلق الشّعارات جزافاً.

السّبایا و الغنائم

قالوا: کان السّبی ستّهٔ آلاف رأس، و الإبل أربعهٔ و عشرین ألف بعیر، والغنم أکثر من أربعین ألف شاهٔ و أربعهٔ آلاف أوقیهٔ فضّهٔ.(۳) و لکنّ المروی عن الصّادق (ع) قوله: «سبی رسول الله (ص) یوم حنین أربعهٔ آلاف فارس و اثنی عشر ألف ناقهٔ سوی ما لم یعلم من الغنائم».(۴) و کانت الغنائم للنّبی (ص) و علی (ع) حیث إنّ المسلمین انهزموا جمیعاً عن النّبیّ (ص) و أنّ راجعتَهم حین رجعت وجدت الأساری مُکَتَّفین عند رسول الله (ص) و أنّ المسلمین المهزومین لم یضربوا بسیف و لم یطعنوا برمحٍ، و تقدّم أنّ الّذین بقوا عند رسول الله (ص) کانوا تسعهٔ أشخاص أو أقلّ من ذلک کلّهم من بنی

۱- الأمالی للطوسی، ص ۵۱۶ و ۵۱۷، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۵۳ و ج ۳۸، ص ۳۰۵، و مستدرک سفینهٔ البحار، ج ۵، ص ۳۱۵، و مدینهٔ المعاجز، ج ۲، ص ۳۰۸

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۳۸۸ عن الواقدی

۳- راجع السیرهٔ النبویهٔ لدحلان(ط. دار المعرفهٔ) ج ۲، ص ۱۱۲ و ۱۱۴، و السیرهٔ الحلبیهٔ، ج ۳، ص ۱۱۹

۴- إعلام الوری، ص ۱۲۳، و البحار، ج ۲۱، ص ۱۶۸ و ۱۸۳.

ص: ۳۴۵

هاشم، فکان ثمانیـهٔ منهم، أو أقلّ قد احتوشوا رسول الله (ص) لکی لا یصل إلیه أحد من المشـرکین بسوءٍ، و المهاجم الوحید لجیوش المسلمین کان علی بن أبی طالب (ع) فهزم الله المشرکین علی یدیه شرَّ هزیمهٔ.

فالنّصـر إنّما تحقّق بجهاد علی (ع) و بالتّأیید الإلهی للنّبی (ص) بإنزال الملائکهٔ. و هذا یبیّن السّـِبب فی أنّ الله سبحانه ردّ أمر الغنائم و السّبی إلی رسول الله (ص) لیعطیها لمن یشاء، فأعطاها لمن أراد أن یتألّفهم، و لم یعط منها حتّی أقرب النّاس إلیه و هم الأنصار؛ لأنّهم لم یکن لهم و لا للمهاجرین و لا لغیرهم حقّ فیها.

و کـان القسم الأکبر لأولئک الّـذین لا یزالون یُبطنون الشّـرک کأبی سـفیان و معاویـهٔ و عِکرمـهٔ و أمثالهم و کان الحرمان من نصـیب الأنصار، عَزّ ذلک علیهم، و قال بعضـهم لیست هذه القسـمهٔ بعادلهٔ و قال آخرون منهم: لقد لقی محمّد قومه و ما یصـنع بنا بعد ذلک، إلی غیر ذلک ممّا بدر منهم من الکلمات الّتی تدل علی أنّهم لم یرتاحوا لتوزیع الغنائم بالنّحو الّذی تمّ توزیعها علیه.

فجمعهم النّبیّ (ص) و قال لهم: یا معشـر الأنصار ألم آتکم ضُـلّالًا فهـداکم الله تعالی، وعالَـهً فأغناکم الله، و أعـدائاً فألّف بین قلوبکم؟ قالوا: بلی یا رسول الله، الله و رسوله أَمَنُ(۱) وأفضل(۲) ....

فـارتفعت أصواتهم بالبکـاء و قـام شیوخهم إلیه، فقبّلوا یـدیه و رجلیه، ثم قـالوا: رضـینا بـالله و عنه و برسوله و عنه و هـذه أموالنـا بین یـدیک، فإن شـئت فاقسـمها علی قومک، و إنّما قال من قال منّا علی غیر وَغْرِصـدرٍ(۳) و غِـلٍّ فی قلب، و لکنّهم ظنّوا سـخطاً علیهم و تقصیراً بهم، و قد استغفروا الله من ذنوبهم، فاستغفِرْلهم یا رسول الله.

فقال النّبیّ (ص): اللّهم اغفر للأنصار و لأبناء الأنصار، و لأبناء أبناء الأنصار. یا

۱- أمنّ: من المنّهٔ و هی النّعمهٔ

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۴۰۳ ۴۰۲

۳- وَ غَرَصدره علی فلان: توقّد علیه من الغیظ، فهو واغر الصّدر علیه. و الغِلّ: الحِقد و الغشّ.

ص: ۳۴۶

معشر الأنصار، أما ترضون أن يرجع غيركم بالشّاة و النّعم، و ترجعون أنتم و فى سهمكم رسول الله؟ قالوا: بلى رضينا. فقال رسول الله (ص) عند ذلك: الأنصار كَرِشِى(۱) و عَيْبَتى،(۲) لو سلك النّاس شِعْباً(۳) و سلك الأنصار شِعْباً لَسَلَكْتُ شعب الأنصار.(۴) فطابت نفوسهم بهذه السّياسة الرّشيدة الحكيمة.

رجوع رسول الله (ص) إلى المدينة

قالوا: انتهى رسول الله (ص) إلى الجعرانة ليلة الخميس، لخمس ليال خلون من ذى القعدة، فأقام بالجعرانة ثلاث عشرة ليلة، ثمّ خرج (ص) بمن معه من الجعرانة متّجهاً إلى مكّة، فأتمّ عمرته و حلّ من إحرامه و استخلف على مكّة عَتّاب بن أسيد و معه معاذ بن جبل يفقّه النّاس بالدّين و يعلّمهم القرآن، و خرج منها متّجهاً إلى المدينة بمن معه من المهاجرين و الأنصار و دخلها فى الأيّام الأخيرة من ذى القعدة بعد انتصارَين من أعظم انتصارات الّتى حقّقها فى حروبه و غزواته. و هما فتح مكّة و هزيمة جيشٍ مؤلّفٍ من ثلاثين ألف مقاتل فى حنين، هزيمة لم تعرف هوازن و أحلافها أسوأَمنها و تركت هذه الانتصارات المتتالية أثراً بليغاً فى نفوس عظماء العرب و قادتهم الّذين كانوا لا يتصّورون أن تضطرّهم الأيّام للخضوع لمحمّدٍ و الإقرار له بالطّاعة.

۱- الكرش: الجماعة من النّاس و عيال الرّجال

۲- عيبتى: موضع سرّى

۳- الشّعب: الطريق بين الجبلين

۴- الإرشاد للمفيد، ج ۱، ص ۱۴۵ و ۱۴۶، و إعلام الورى، ص ۱۲۵ و ۱۲۶. و البحار، ج ۲۱، ص ۱۵۹ و ۱۷۲ ۱۷۱

ص:۳۴۷

ص:۳۴۸

ص: ۳۴۹

الفصل الثّانی عشر غزوهٔ تبوک

الإعداد و الاستعداد

و قد صرّحوا بأنّ تبوک(۱) آخر مغازیه (ص) و هی المعروفهٔ بغزوهٔ العُسرهٔ و تعرف بالفاضحهٔ لافتضاح المنافقین فیها، و کانت فی رجب سنهٔ تسع، قبل حَجّهٔ الوداع. و قد اختلفت المزاعم و الاجتهادات فی سببها، فقیل: إنّه قد اتّصل به (ص) نبأ من بلاد الرّوم أنّ مَلِکَ الرّوم قد هیّأ جیشا کبیراً لغزو العرب فی شبه الجزیرهٔ، و أعدّ العُدّهٔ للقضاء علی محمّد و أتباعه، الّذین أصبحوا یهدّدون المناطق المتاخمهٔ لحدود الحجاز.

و کتب (ص) إلی قبائل العرب، ممّن قد دخل الإسلام، و بعث إلیهم الرّسل، یرغّبهم فی الجهاد و الغزو، و بیّن للنّاس مقصده و أنّه یرید بلاد الرّوم، لبعد الشُّقَّهْ و شدّهٔ الزّمان و کثرهٔ العدوّ الّذی یَصمُد له، لیتأهّب النّاس لذلک أُهْبَتَه، فأمر النّاس بالجهاز، فأوعب معه بشر کثیرٌ، و تخلّف عنه آخرون، فعاتب الله تعالی من تخلّف منهم لغیر عذر من المنافقین و المقصّرین، و وبَّخَهُم و بیّن أمرهم.(۲)

هذا ما جاء فی کتب السّیرهٔ(۳) ولکنّا نقول: إنّ الإعلان بمقصده (ص) لم یکن

۱- تبوک اسم موضع، و هی أقصی موضع بلغه رسول الله(ص) فی غزواته، و هی فی طرف الشّام من جههٔ القبلهٔ و بینها و بین المدینهٔ اثنتا عشرهٔ مرحلهٔ(معجم البلدان و کتاب العین) و قیل: أربع عشرهٔ(فتح الباری، ۸، ص ۸۴)

۲- راجع: الآیتین ۴۱ و ۴۲ من سورهٔ التوبهٔ

۳- راجع: سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۴۳۴.

ص: ۳۵۰

لمجرّد بُعد الشُّقّة و شدّة الزّمان و کثرة العدوّ، فإنّه قد أرسل قبل سنة و شهرین سریّة إلی مؤته و هی أبعد من تبوک بکثیرٍ، لأنّها تقع فی تخوم البلقاء من أرض الشّام، و کانت حشود الأعداء عظیمة و هائلة و الشُّقّة أبعد، و عدد جیش المسلمین لا یصل إلی عُشر عدد الجیش الّذی جهزّه هو. من أجل ذلک نقول: لعلّ الأصحّ هو أنّه قد أراد فیما أراد:

۱. أن یفضح حقیقة نوایا تلک الطّغمة الّتی تتربّص بالإسلام و المسلمین شرّاً، و هذا ما أشار إلیه الشّیخ المفید «رحمه الله» حیث قال عن تبوک:

«فأوحی الله تبارک و تعالی اسمه إلی نبیّه (ص) أن یسیر إلیها بنفسه، و یستنفر النّاس للخروج معه، و أعلمه أنّه لا یحتاج فیها إلی حرب و لا ـ یمنی بقتال عدوٍّ، و أنّ الأمور تنقادله بغیر سیف، و تَعَبَّدَه بامتحان أصحابه بالخروج معه و اختبارهم، لیتمیّزوا بذلک، و تظهر به سرائرهم.

فاستنفرهم النّبیّ (ص) إلی بلاد الرّوم، و قد أَیْنَعَت ثمارهم،(۱) و اشتدّ القیظ(۲) علیهم، فأبطأ أکثرهم عن طاعته رغبةً فی العاجل و حرصاً علی المعیشة و إصلاحها و خوفاً من شدّة القیظ و بعد المسافة و لقاء العدوّ، ثمّ نهض بعضهم علی استثقالٍ للنّهوض و تخلّف آخرون ...».(۳) ۲. إنّه (ص) أراد أن یقدم نموذجاً عملیّاً لأمر الإمامة من بعده و ذلک بأن یجعل النّاس یتحسّسون الحاجة إلی الحافظ القوی، و الإمام الوصی، حتّی لایعبث أصحاب الأطماع بمصیر النّاس، و لا یفرضوا علیهم مساراً یؤدّی بهم إلی البوار و الهلاک.

۳. إنّ ذلک لابدّ من أن یثیر الزّهو و الشّعور بالعزّة فی مجتمع المسلمین أینما کانوا و حیثما و جدوا، و سیشدّ أنظارُ کلّ النّاس إلیهم و سیشتاقون إلی اللّحاق

۱- أَیْنَعَ الثّمر: أدرک و طاب و حان قطافه

۲- القیظ: الشّدید الحرّ

۳- الإرشاد، ج ۱، ص ۱۵۴ و ۱۵۵، و البحار، ج ۲۱، ص ۲۰۷.

ص: ۳۵۱

برکب أهل الإیمان الّذی یسیر من نصرٍ إلی نصرٍ، و یضیف مجداً إلی مجدٍ قبل فوات الأوان، حیث لم یکن أحدٌ أعظم فی أعینهم و أهیب فی قلوبهم من قیصر؛ فإنّ تبوک لم تبق مجالًا لأن یتوهّم أحدٌ أنّ عدم مبادرة قیصر إلی غزوهم، قد کانت بسبب غفلته عنهم، و لعدم اکْتِراثِه(۱) بهم، أو ما إلی ذلک.

العدد و العُدّة

و عن زید بن ثابت و معاذ بن جبل قال: خرجنا مع رسول الله (ص) إلی غزوة تبوک زیادة علی ثلاثین ألفاً.(۲) و نقل الحاکم فی الإکلیل عن أبی زَرعَه قال: کانوا بتبوک سبعین ألفاً.(۳) و جُمِعَ بین الکلامین: بأنّ من قال ثلاثین ألفاً لم یَعُدَّ التّابع، و من قال سبعین ألفاً عَدّ التّابع و المتبوع. و کانت الخیل عشرة آلاف فرس، و قیل: بزیادة ألفین.(۴) قال عبدالله بن محمد بن عقیل بن أبی طالب: خرج المسلمون فی غزوة تبوک، الرّجلان و الثّلاثة علی بعیر واحد.(۵) و أمر رسول الله (ص) جیشه بالاستکثار من النّعال و قال: إنّ الرّجل لا یزال راکباً مادام منتعلًا.(۶)

علی (ع) خلیفة النّبیّ (ص) فی أهله أو علی المدینة کلّها؟

و زعمت بعض الرّوایات: أنّ النّبیّ (ص) إنّما خلّف علیّاً (ع) فی أهله، و أنّه لم

۱- اکترث بالأمر: بالی به، یقال: هو لا یکترث لهذا الأمر أی لا یَعبأبه و لا یبالیه

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۴۴۲ عن ابن إسحاق و الواقدی

۳- نفس المصدر، عن الحاکم فی الإکلیل و ابن الأمین

۴- نفس المصدر

۵- نفس المصدر، ص ۴۴۳ عن البیهقی

۶- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۴۴۲.

ص: ۳۵۲

ی

ستخلفه على المدينة كلّها، حيث قالوا:

و خلّف رسول الله (ص) على بن أبى طالب (ع) على أهله و أمره بالإقامة فيهم، فأرجف به المنافقون، و قالوا: ما خلّفه إلّا استثقالًا له و تخفّفاً منه. فلمّا قالوا ذلك أخذ على (ع) سلاحه، و خرج حتّى لحق برسول الله (ص) و هو نازل بالجُرُف، فأخبره بما قالوا.

فقال رسول الله (ص): كذبوا، و لكنّى خلّفتك لما تركت و رائى، فارجع فاخلفنى فى أهلى و أهلك، أفلا ترضى يا على أن تكون منّى بمنزلة هارون من موسى؟ إلّا أنّه لا نبى بعدى؟ فرجع على (ع) إلى المدينة و هذا الحديث رواه الشّيخان و له طرق.(۱) و نجيب أوّلًا: إنّ معظم نصوص غزوة تبوك لم تخصّ حديث المنزلة فى استخلاف النّبىّ (ص) لعلى (ع) على أهله (ص)، بل أطلقت الخلافة.

ثانياً: إنّ حديث المنزلة بإطلاقه قد قاله رسول الله (ص) فى مواقف كثيرة كانت تبوك واحدة منها، فقد قاله فى: يوم المؤاخاة الأولى؛(۲) يوم المؤاخاة الثّانية؛(۳) يوم تسمية الحسن و الحسين (ع)(۴)؛ فى حجّة الوداع؛(۵) فى منى؛(۶) يوم غدير خم؛(۷) يوم

۱- نفس المصدر، ص ۴۴۱، عن ابن إسحاق و البخارى و مسلم، و قال فى الهامش: أخرجه البخارى، ج ۷، ص ۷۱، و مسلم، ج ۴، ص ۱۸۷۰

۲- راجع: البحار، ج ۳۸، ص ۳۳۴، و ج ۸، ص ۳۳۰، و كنز العمال، ج ۱۵، ص ۹۲، و ج ۶، ص ۳۹۰

۳- راجع: المناقب للخوارزمى، ص ۷، و تذكرة الخواص، ص ۲۰، و الفصول المهمّة، ص ۲۱

۴- علل الشرايع، ص ۱۳۷ و ۱۳۸، و ينابيع المودّة، ص ۲۲۰، و فرائد السمطين، ج ۲، ص ۱۰۵ ۱۰۳

۵- البحار، ج ۳۷، ص ۲۵۶ و دعائم الإسلام، ج ۱، ص ۱۶، و وفيات الأعيان، ج ۵، ص ۲۱۳

۶- البحار، ج ۳۷، ص ۲۶۰ و الدرّ النّظيم، ص ۲۸۴

۷- البحار، ج ۳۷، ص ۲۰۶، و تفسير العياشى، ج ۱، ص ۳۳۲.

ص: ۳۵۳

المباهلة(۱)، غزوة تبوک؛ عند الرّجوع بغنائم خیبر(۲) و مواقف کثیرة أخری.

و ذلک کلّه یشیر إلی أنّ علیّاً (ع) شبیه بهارون فی جمیع مزایاه، و أَظْهَرُها شراکته فی الأمر، و وزارته، و شدّ أذره، و إمامته للنّاس فی غیاب أخیه موسی (ع).

ثالثاً: إنّه لو کانت خلافة أمیرالمؤمنین (ع) لرسول الله (ص) منحصرة فی أهله (ص) لوقعت المنافات بین صدر الرّوایة و ذیلها؛ فإنّ صدرها یقول: إنّه یستخلفه فی أهله، و ذیلها یجعله منه کهارون من موسی، مع أنّ هارون إنّما خلّف موسی فی قومه لا فی أهله.

و صرّحت الآیة: بأنّ موسی قد طلب من الله أن یجعل له هارون أخاً و شریکاً له فی الأمر الّذی هو إمامة النّاس و قیادتهم.

لماذا خلّف علیّاً فی المدینة؟

قال الشّیخ المفید رضوان الله تعالی علیه، و نعم ما قال: «و قال: یا علی إنّ المدینة لا تصلح إلّا بی أو بک، و ذلک أنّه (ص) علم خبث نیّات الأعراب و کثیر من أهل مکّة و مَن حولها، ممّن غزاهم و سفک دماءهم، فأشفق أن یطلبوا المدینة عند نَأیه عنها و حصوله ببلاد الرّوم، فمتی لم یکن فیها مَن یقوم مقامه، لم یؤمن من مَعَرَّتِهم(۳) و إیقاع الفساد فی دار هجرته، و التّخطّی إلی مایشین أهله، و مخلّفیه.

و علم أنّه لا یقوم مقامه فی إرهاب العدوّ و حراسة دار الهجره و حیاطة من فیها إلّا أمیرالمؤمنین (ع)، فاستخلفه استخلافاً ظاهراً و نصّ علیه بالإمامة من بعده نصّاً جلیّاً، و ذلک فیما تظاهرت به الرّوایة أنّ أهل النّفاق لمّا علموا باستخلاف رسول الله (ص) علی المدینة حسدوه لذلک و عظم علیهم مقامه فیها بعد خروجه، و علموا

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۳۴۳، و المناقب للخوارزمی، ص ۱۰۸، العمدة لابن البطریق، ص ۴۶

۲- الأمالی للصدوق، ص ۸۵، و المناقب للخوارزمی، ص ۷۶ و ۹۶

۳- المَعَرَّة: المساءة و الإثم و الأذی و الجنایة.

ص: ۳۵۴

أنّها تتحرّس به، و لا یکون فیها للعدوّ مطمع، فساءهم ذلک ....

فأرجفوا و قالوا: لم یستخلفه رسول الله (ص) إکراماً له و إجلالًا و مودّة، و إنّما خلّفه استثقالًا له.

فلمّا بلغ أمیرالمؤمنین (ع) إرجاف المنافقین به، أراد تکذیبهم و إظهار فضیحتهم، فلحق بالنّبی (ص)، فقال: یا رسول الله، إنّ المنافقین یزعمون أنّک خلّفتنی استثقالا و مقتاً؟ فقال النّبیّ (ص): ارجع یا أخی إلی مکانک، فإنّ المدینة لا تصلح إلّا بی أو بک، فأنت خلیفتی فی أهل بیتی، و دار هجرتی و قومی، ألا ترضی أن تکون بمنزلة هارون من موسی إلّا أنّه لا نبی بعدی؟ ...».(۱)

جیش الإسلام فی تبوک

عن حُذیفة و معاذ بن جبل، قال: إنّه خرج مع رسول الله (ص) عام تبوک، فکان یجمع بین الظّهر و العصر، و بین المغرب و العشاء ... ثمّ قال: «إنّکم ستأتون غداً إن شاء الله تعالی عین تبوک، و إنّکم لن تأتوها حتّی یضحی النّهار، فمن جاءها، فلایمسّ من مائها شیئاً حتّی آتی».

و عن عُروة: أنّ النّبیّ (ص) حین نزل تبوک، و کان فی زمانٍ قلّ ماؤها فیه، فاغترف غرفة بیده من ماء فمضمض بها فاه، ثمّ بصقه فیها، ففارت عینها، حتّی امتلأت. فهی کذلک حتّی السّاعة.(۲) قالوا: و لمّا وصل رسول الله (ص) تبوک، کان هِرَقْل بِحِمْص و لم یکن یُهِمّ بالّذی بلغ رسول الله عنه من جمعه، و لا حَدَّثَته نفسه بذلک.(۳) فوجّه إلیه النّبیّ (ص)

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۲۰۷ و ۲۰۸، و الإرشاد، ج ۱، ص ۱۵۶

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۵، ص ۴۵۳ ۴۵۱ عن أبی نعیم و عن البیهقی فی الدّلائل

۳- إنّا نقبل من هؤلاء أن یقولوا: إنّ فلاناً لم یفعل الشّیء الفلانی، و لکنّ لا نقبل منهم أن یقولوا: إنّ فلاناً لم یهمّ بالأمر الفلانی، لأنّ الهمّ بالشیء فعل قلبّی قد تصاحبه بعض الحرکات باتّجاه ما یهمّ به، و قد یخلو عنها. و أمّا أن یقول قائل لنا: إنّفلاناً لم تحدّثه نفسه بالشّیء الفلانی، فذلک ما لا یمکن قبوله من أحدٍ إلّا من نبی أو وصی نبی، لأنّه قول یستبطن العبث بنا و الاستخفاف بعقولنا، و هذا ما لا نرضاه لأنفسنا، لأنّه من إنسان لم یطلعه الله علی غیبه، و لا أوقفه علی ما یکنه ضمائر عباده.

ص: ۳۵۵

رسالةً يدعوه فيها إلى الإسلام أو إلى الجزية.

فقرأه و قال للرّسول: اذهب إلى نبيّكم، فأخبره أنّى متّبعه، ولكن لا أريـد أن أدع ملكى و بعث معه بدنانير إلى رسول الله (ص)، فرجع، فأخبره، فقال رسول الله (ص): كَذِب و قسّم الدّنانير.(۱) و ذكر السُّهيلى: أنّ هِرَقْل أهدى لرسول الله (ص) هديةً، فقبل رسول الله (ص) هديته و فرّقها على المسلمين.(۲) ثمّ إنّ هِرَقل أمر منادياً ينادى: ألا إنّ هِرَقل قـد آمن بمحمّـدٍ و اتّبعه، فدخلت الأجناد فى سـلاحها و طافت بقصـره تريد قتله، فأرسل إليهم: إنّى أردت أن أختبر صـلابتكم فى دينكم، فقد رضيت عنكم، فرضوا عنه.(۳) و لا شكّ فى انّ رسالـة النّبىّ (ص) إلى هِرَقل كانت فى غايـة الدّقّة، و هى رسالة هادئة و حازمة، و قد راعت أهداف الإسـلام من دون أن تعطى ذلك الطّاغيـة أيّـة ذريعـة للتّمرّد، أو اللامبالاة، ولكن هرقل تخلّص أوّلًا من دِحيـة الكلبى بكذبة كان يعرف أنّها لا تنفع مع النّبىّ (ص) حين زعم له أنّه قد أسلم.

إنّ هرقـل هـذا لاـ يجرؤ على التّفوّه بكلمـة «لا» أمام دعوة رسول الله (ص) له، رغم أنّه يـدعوه و قومَه إلى إعطاء الجزيـة عن يـدٍ و هم صاغرون.(۴) و لم يُحدَّث فى تاريخ طواغيت الأرض و عُتاتها أن تأتى عساكر أعدائهم لتقف

۱- صحيح ابن حبان، ج ۱۰، ص ۳۵۸، و سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۴۵۷

۲- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۴۵۹ و ج ۱۱، ص ۳۵۶

۳- نفس المصدر، ص ۴۵۹

۴- عن يدٍ: عن قهر و إذلالٍ، و صاغرون: اى ذليلون مُهانون.

ص: ۳۵۶

علی تخوم بلادهم، و هی ثُلّة قلیلة العدد، ضعیفة العُدَّة، ثمّ یسکتون و لا یحرّکون ساکنا، و کأنّ شیئاً لم یکن، مع قدرتهم علی تجنید عشره أضعاف ذلک العدوّ بأفضل عُدّةٍ و أو فی عدد. بل تراه یتحایل عن ذلک العدوّ و یرسل له بالهدایا، و بالکلمات المعسولة، حتّی إنّه لَیَدّعی کاذباً الانقیادله، و القبول به، و التّبعیّة و الطّاعة لکلّ ما یأمر به و ینهی عنه.

و الّذی یبدولنا: هو أنّ سبب هذا الاستخذاء من هرقل، هو ما جری فی مؤته. فهی قد عرفت قیصر و من معه: أنّ الأمر فی أیّة مواجهة مع هذا النّبیّ الکریم (ص) سیکون بالغ الخطورة، إن لم نقل: إنّهم کانوا علی یقین من أنّه لن یأتی لهم بغیر الخزی و العار، و الهزیمة النّکراء. إذ إنّ مئات الألوف الّتی جاء بها قیصر إلی حرب مؤته قد واجهت ثلاثة آلاف فقط من المسلمین، و کان من المتوقّع أن یسقط أکثر المسلمین صرعی فی أوّل ساعة، بل فی الدّقائق الأولی من المعرکة، ولکن ما حصل کان نقیض ذلک، فإنّ الحرب طالت ربما لأیّام و لم یسقط فیها من الشّهداء سوی عدد ضئیل جدّاً لا یتجاوز السّبعة أشخاص، کان القادة الثّلاثة منهم. و قد کان هذا، و الحال أنّ النّبیّ (ص) لم یکن معهم، فلو کان معهم، فکیف ستکون علیه الحال و المال.

و ها هو قیصر یری عشرة أضعاف الثّلاثة آلاف و معهم قائدهم و سیّدهم الّذی یقدّسونه و یفدونه بأنفسهم. فأی جیش یمکن أن یواجه هؤلاء و ینتصر علیهم. و لذلک اتّخذ قرار الخداع دون الانصیاع و المماطلة بدیلًا عن المواجهة و المقابلة.

برکات غزوة تبوک

لقد کان لغزوة تبوک برکات و آثار هامّة نشیر إلی بعضها:

۱. فقد عرف الناس أنّه (ص) یقصد بحرکته هذه إرهاب أعظم مَلِکٍ فی ذلک الزّمن و قد کتب إلیه یدعوه إلی الإسلام أو الجزیة، ثمّ أرسل إلیه رسالة دعوة

ص: ۳۵۷

أخری من بلاد یراها ذلک الطّاغیهٔ جزءاً من مملکته بعد أن وطأتها جیوش الإسلام، و بسط (ص) نفوذه علیها و نشر دعوته و دینه فیها، و أصبحت مناطق منها تدین بالولاء لهذا النّبیّ الکریم و تؤدّی له الجزیه.

۲. إنّ الله تعالی قد ألقی الرّعب فی قلوب أعداء الله، فبادروا إلی إعلان إسلامهم أو استسلامهم، ففی تبوک فتح الله له دُومهٔ الجَندل و أخذ مَلِکَها، و فیها جاءه أسقف أَیْلَهٔ و هو یُحَنَّهٔ بن رؤبهٔ، و وفد إلیه أهل أَذْرحُ و سئلوه الصّلح علی الجزیهٔ، و وفد إلیه أهل مقنا، و مالک بن أحمر و قومه یطلبون العهد و الأمان(۱)، فکانت هذه المعاهدات مع الفئات المختلفهٔ هی النّتیجهٔ الطّبیعیّهٔ لذلک، و کلّ ذلک من شأنه أن یُؤلِم قیصر و یُهین کبریاءه الشّیطانی و یُثیر حمیّته، و هو الرّجل المغرور بنفسه و بملکه العریض و لا یری له نظیراً علی وجه الأرض، فهل هناک من ذُلٍّ و خزی لقیصر أعظم من أن یقف النّبیّ (ص) الّذی یَصِفونه بالعربی و المسلم بجیوشه علی تخوم مملکته و یطأ بجیوشه أطرافاً منها عزیزهٔ علیه لیطلب منه الإسلام أو الجزیهٔ!!؟ و أیّهٔ عِزّهٔ هذه الّتی منحها الله لرسوله و للمؤمنین!

۳. و یضاف إلی ذلک کلّه رعب سایر القبائل المعادیهٔ، مثل عاملهٔ، و لَخْم، و جُذام و سائر الّذین جمعوا الجموع و أرادوا مهاجمهٔ المسلمین.

و بذلک یکون النّبیّ (ص) قد حقّق فی هذه الغزوهٔ انتصاراً لم تحقّقه غزوهٔ من غزواته، فلقد انهار ذلک الجیش الّذی یبلغ مأتی ألفٍ أو یزید و انسحب عن خطّ المواجههٔ إلی حصونه و معسکراته و سلمت للمسلمین تلک المناطق المتاخمهٔ لحدود الحجاز بعد أن التزم أهلها بالجزیهٔ و عاهدوا النّبیّ (ص) علی أن لا یتعاونوا مع أحدٍ؟؟.

۱- راجع: التنبیه و الإشراف، ص ۲۳۶ و مکاتیب الرسول، ج ۲، ص ۴۱۴، و تاریخ الیعقوبی، ج ۲، ص ۶۸.

ص: ۳۵۸

مسجد ضرار

عن ابن عباس و سعيد بن جبير و غيرهما: أنّ مسجد قُباء بُنى فى موضع كان لامرأةيقال لها «لَيَّة» كانت تربط حماراً لها فيه، فابتنى سعد بن أبى خيثمة و بنو عمرو بن عوف مسجداً، فبعثوا إلى رسول الله (ص) يأتيهم فيصلّى فيه، فأتاهم و صلّى فيه، فحسدتهم أخوالهم عمرو بن عوف، فقال لهم أبوعامر الفاسق قبل خروجه إلى الشّام: ابنوا مسجدكم، و استمدّوا فيه بما استطعتم من قوّة و سلاح، فإنّى ذاهب إلى قيصر، فآتى بجيش من الرّوم، فَأُخْرِج محمّداً و أصحابه، فكانوا يرصدون قدوم أبى عامر الفاسق، و كانوا اثنى عشر رجلًا، و قيل: أكثر من ذلك.

فلمّا فرغوا من مسجدهم، أرادوا أن يصلّى فيه رسول الله (ص) ليروّج لهم ما أرادوه من الفساد و الكفر و العناد، فأتى جماعة منهم لرسول الله (ص) و هو يتوجّه إلى تبوك، فقالوا: يا رسول الله، إنّا بنينا مسجداً لذى العلّة و الحاجة و اللّيلة المُطيرة، و إنّا نحبّ أن تأتينا، فتصلّى فيه.

قال: إنّى على جناح سفرٍ و إذا قدمنا إن شاء الله صلّينا لكم فيه.(۱) إنّ النّبىّ (ص) لم يُظهر لهم أى شىءٍ غير عادّى، بل ذكر لهم أنّشغلَ السّفر يمنعه من تلبية طلبهم. و هذا التّأجيل يمنحه الفرصة لاستخراج دخائلهم و لكى تكشف تقلّبات الأحوال باطنهم للنّاس.

فلمّا رجع رسول الله من غزوة تبوك و نزل بذى أوان،(۲) أنزل الله سبحانه و تعالى: «والّذين اتخذوا مسجداً ضراراً و كفراً ....»(۳) أمر النّبىّ (ص) جماعةً من المسلمين بهدمه و إحراقه و أمر أن يُتَّخَذَ كناسةً تُلقى فيه الجيف، كما روى عن

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۵، ص ۴۷۰، و ج ۱۲، ص ۷۲ عن ابن إسحاق و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبى حاتم و ابن مردوية و البيهقى فى الدّلائل و الواقدى

۲- مكان، بينه و بين المدينة ساعة

۳- التوبة: ۱۰۷.

ص: ۳۵۹

أبی عبدالله (ع).(۱) و قالوا: إنّ سبب تسمیة مسجدهم بمسجد ضرار، أنّهم کانوا یضارّون به مسجدَ قُباء، و ذلک أنّه لمّا بنی عمرو بن عوف مسجد قباء، الّذی أسّسه النّبیّ (ص) لمّا قدم المدینة، و صلّی فیه، قالت طائفة من المنافقین: نبنی نحن أیضاً مسجداً کما بنوا، فنقیل فیه(۲)، فلا نحضر خلف محمّدٍ.(۳)

۱- مجمع البیان، ج ۵، ص ۱۲۶، و البحار، ج ۲۱، ص ۲۵۴ عنه

۲- کذا فی الأصل، و الظّاهر أنّ الصحیح« فنصلّی فیه»

۳- راجع: شرح المواهب اللدنیّة، ج ۴، ص ۹۹، و تخریج الأحادیث و الأثار، ج ۲، ص ۱۰۲ و جامع البیان للطبری، ج ۱۱، ص ۳۳

ص: ۳۶۰

ص:۳۶۱

ص:۳۶۲

ص: ۳۶۳

الفصل الثّالث عشر حجّة الوداع

الأذان بالحجّ

قـالوأ: اقام رسول الله (ص) بالمدينـة عشـر سـنين يُضـحى كلّ عام و لا يحلق و لا يقصّـر و يغزو المغازى و لا يحـجّ، حتّى كان فى ذى القعدة سـنة عشر، أجمع الخروج إلى الحجّ، فأمر المؤذّنين أن يؤذّنوا بأعلى أصواتهم: بأنّ رسول الله (ص) يحجّ فى عامه هذا؛(۱) حتّى بلغت دعوته إلى أقاصـى بلاد الإسلام، فتجهّز النّاس للخروج معه، و حضر المدينة، من ضواحيها و من حولها و يقرب منها خلق كثيرٌ و وافاه فى الطّريق خلائق لا يحصون و كانوا من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله مَدَّ البصر.

و قد ذكرت الرّوايات: أنّالّذين خرجوا معه كانوا سبعين ألفاً،(۲) و قيل تسعون ألفاً.(۳) و قيل: مائة و عشرون ألفاً،(۴) و يقال أكثر من ذلك.(۵) قال العلّامـة الأمينى «هـذه عِدّة من خرج معه؛ إمّا الّذين حجّوا معه، فأكثر من ذلك، كالمقيمين بمكّة و الّذين أتوا من اليمن مع على (ع) و أبى موسى».(۶)

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۳۹۰، عن الكافى، و الحدائق الناضرة، ج ۱۴، ص ۳۱۶

۲- البحار، ج ۳۷، ص ۲۰۲، و التفسير الصّافى، ج ۲، ص ۵۳

۳- الغدير، ج ۱، ص ۹، والسيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۳۰۸

۴- البحار، ج ۳۷، ص ۱۵۰، و الغدير، ج ۱، ص ۹۰ و ۲۹۶

۵- راجع: الغدير، ج ۱، ص ۹ و السيرة الحلبية، ج ۳، ص ۳۰۸

۶- الغدير، ج ۱، ص ۹.

ص: ۳۶۴

لِماذا هذا الاهتمام؟!

إنّ حشد الأمّة إلى الحجّ، و إرسال الكتب إلى أقصى بلاد الإسلام، و أمر المؤذّنين بأن يؤذّنوا: بأنّ رسول الله (ص) يحجّ في عامه هذا و ... لم يكن مصادفة و لا كان استجابة لرغبة شخصيّة تقضى بجمع النّبيّ (ص) النّاس حوله. فحاشاه من ذلك و لا لغير ذلك من أمور دنيويّة، فإنّ النّبيّ (ص) لا يفكّر و لا يفعل إلّا وفق ما يريده الله تبارك و تعالى.

و لعلّ الهدف من كلّ هذا الحشد هو تحقيق أمورٍ كلّها تعود بالنّفع العميم على الإسلام و المسلمين، و يمكن أن يكون منها مايلى:

۱. إنّه أراد للنّاس المتمرّدين، بل و المنافقين، عند أوّل فرصة تنسح لهم، أن يروا عظمة الإسلام و امتداداته الواسعة، و أنّه لم يعدّ بإمكان أحدٍ الوقوف فى وجهه، فلييأس الطّامعون، و ليراجع حساباتهم المتوهّمون.

۲. إنّه يريد أن يربط على قلوب الضّعفاء و يشدّ على أيديهم و يُريهم عياناً ما يحصنم من خدع أهل الباطل و كيد أهل الحقد و الشّنآن، و من كلّ ما يمارسونه معهم من تخويف أو تضعيف.

۳. أن ينصب عليّاً (ع) إماماً و خليفة من بعده أَمام كلّ هذه الجموع الهائلة. ليكونوا هم الشّهداء بالحقّ على أنفسهم و على جميع النّاس، يوم لا ينفع مال و لا بنون إلّا من أتى الله بقلب سليم.

و خرج (ص) من المدينة لأربع بقين من ذى القعدة،(۱) فنهض إلى أن نزل بذى طُوى،(۲) فبات بها ليلة الأحد، لأربع خلون من ذى الحجّة، و صلّى بها الصّبح، ثم اغتسل من يومه، و نهض إلى مكّة من أعلاها، من الثّنيّة العليا، الّتى تشرّف على

۱- البحار، ج ۲۱، ص ۳۸۹ و ۳۹۰ عن السّرائر، ص ۴۷۷ و عن الكافى(الفروع)، ج ۱، ص ۲۳۳.

۲- و هى المعروفة اليوم بآبار الزّاهر.

ص: ۳۶۵

الحجون، ثمّ سار حتّى دخل المسجد ضحى من باب عبد مناف و هو الّذى تسمّيه النّاس: «باب بنى شيبة».(۱) فطاف بالبيت سبعة أشواط، ثمّ صلّى خلف مقام إبراهيم و سعى بين الصّفا و المروة بمن معه من المسلمين.

و قدم على (ع) من اليمن على رسول الله (ص) و هو بمكّة، فدخل على فاطمة (ع) و هى قد أحلّت، فوجد ريحاً طيّبة و وجد عليها ثياباً مصبوغة، فقال: ما هذا يا فاطمة؟ فقالت: أمرنا بهذا رسول الله (ص) ....

و نزل رسول الله (ص) بمكّة بالبطحاء هو و أصحابه، و لم ينزل الدّور فلمّا كان يوم التّروية عند زوال الشّمس أمر النّاس أن يغتسلوا و يهلّوا بالحجّ، فخرج النّبىّ (ص) و أصحابه مهلّين بالحجّ إلى عرفات و مرّ فى طريقة إليها على منى، فنزل فيها و قبيل الفجر من اليوم التّاسع خروج منها إلى عرفات فنزل بها بقيّة يومه، حتّى غربت الشّمس و ذهبت الصّيفرة من ناحية المشرق، عند ذلك ركب ناقته و مضى، حتّى أتى المزدلفة، فصلّى بها المغرب و العشاء بأذانٍ و إقامتين و لم يفصل بينهما و بات فيها. فلمّا أصبح أفاض منها، فلمّا اجتاز الوادى نزل و مضى، فرمى جمرة العقبة و نحر الهدى و حلّق رأسه. و لمّا فرغ من أعمال ذلك اليوم، زار البيت و رجع إلى منى و أقام بها، حتّى كان اليوم الثّالث من آخر ايام التّشريق كما جاء فى صحيح معاوية بن عمّار(۲)- ثمّ رمى الجمار و نفر حتّى انتهى إلى الأبطح و دخل من أعلى مكّة من عَقَبَة المدنيّين، ثم خرج من أسفل مكّة عند غروب الشمس،(۳) و اتجّه إلى المدينة من يومه و لم يدخل المسجد الحرام و لم يطف بالبيت.(۴)

۱- سبل الهدى و الرشاد، ج ۸، ص ۴۶۱ و ۴۶۲ عن الطبرانى، و راجع: المعجم الأوسط للطبرانى، ج ۳، ص ۲۳۸

۲- راجع: الكافى، ج ۴، ص ۲۴۸، و الحدائق النّاضرة، ج ۱۴، ص ۳۱۹، و تهذيب الأحكام، ج ۵، ص ۴۵۷، و البحار، ج ۲۱، ص ۳۸۹ و ۳۹۳

۳- السيرة النبوية لابن كثير، ج ۴، ص ۴۱۲، و السيرة الحلبيّة، ج ۳، ص ۳۳۵

۴- الكافى، ج ۴، ص ۲۴۸، و البحار، ج ۲۱، ص ۳۹۳

ص:۳۶۶

ص:۳۶۷

ص:۳۶۸

ص: ۳۶۹

الفصل الرّابع عشر غدیر خم

توطئة و تمهید

قال الله سبحانه و تعالی فی کتابه الکریم: «یا أَیهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا یهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ».(۱)

نزلت هـذه الآیة الشّریفة فی حجّة الوداع لتؤکّد علی لزوم تبلیغ النّبیّ (ص) ما أمر به من أمر الإمامة و ولایة علی (ع) علی النّاس، کما ذکرته المصادر الکثیرة و الرّوایات الموثوقة.

إنّ من یراجع کتب الحدیث و التّاریخ، یجدها طافحةً(۲) بالنّصوص و الآثار الدّالّة علی إمامة أمیرالمؤمنین (ع)، و لسوف لا یبقی لدیه ادنی شکّ فی أنّ النّبیّ (ص) لم یَأْلُ جُهـداً(۳) و لم یـدّخر وُسـعاً فی تأکیـد هذا الأمر و تثبیته و قطع دابر مختلف التّعلّلات و المعاذیر فیه، فی کلّ زمان و مکان، و فی مختلف الظّروف و الأحوال.

و قـد توجّت جمیع تلـک الجهود باحتفـال جماهیری عام نصب فیه النّبیّ (ص) رسـمیّاً علیّاً (ع) بعـد انتهائه من حجّـة الوداع فی مکان یقال له «غدیر خم» و أخذ البیعة له فعلًا من عشرات الألوف من المسلمین.

إنّقضیّة الغدیر رغم مرور الدّهور و الأحقاب و بعد ألف و أربع مائة سنة، قد

۱- المائدة: ۶۷

۲- طفح الإناء: امتلأ و ارتفع حتّی یفیض فهو طافحٌ

۳- ألا فی الأمر: قصّرو أبطأ.

ص: ۳۷۰

بقيت و لسوف تبقى القضيّة الأكثر حسّاسيّة و أهمّيّة، لأنّها الأكثر صلة بالإيمان و بالإنسان، و الأعمق تأثيراً فى حياة هذا الكائن، و أكثر ارتباطاً بمستقبل هذا الإنسان و بمصيره، إن فى الدنيا، و إن فى الآخرة.

و هذا بالذّات هو السّر فى احتفاظ هذه القضيّة بكلّ حيويّتها و حسّاسيّتها بالنّسبة إليه على مرّ الدّهور و تعاقب العصور.

و ما ذلك إلّا لأنّ القضيّة لا تقتصر على أن تكون مجرّد قضيّة خلافة و حكم و سلطة فى الحياة الدّنيا، و لا هى قضيّة: أن يحكم هذا، أو يحكم ذاك لسنوات معدودة و ينتهى الأمر ... بل الأمر أهمّ و أخطر، و أدهى و أعظم من ذلك، كما أنّه ليس حدثاً عابراً فرضته بعض الظّروف، لا يلبث أن ينتهى و يتلاشى تبعاً لتلاشى و انتهاء الظّروف الّتى فرضته أو أوجدته، و ليصبح فى جملة ما يحتضنه التّاريخ من الأحداث لا يختلف عنها فى شىءٍ، و لا أثر له فى الحياة الحاضرة إلّا بمقدار ما يبعثه من زَهْوٍ و اعتزازٍ، على مستوى المشاعر و الانفعالات، لا أكثر.

بل أمر الإمامة يمسّ فى الصّميم حقيقة هذا الإنسان و مصيره و مستقبله، و دنياه و آخرته، و يؤثّر فى مختلف جهات وجوده و حياته، فيكون ضرورةً للبشريّة و ليس فوقه ضرورة على الإطلاق، فعدم تبليغ الإمامة يجعل الدّين و الرّسالة بلا مضمون و بلا فائدة و يكون وجوده كعدمه تماماً، كما صرّحت به الآية الكريمة: «وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ».

الصَّخَب و الغضب

(۱)

لقد ذكرت الرّوايات الصّحيحة: أن رسول الله (ص) قد خطب النّاس فى حجّة الوداع فى عرفة، فلمّا أراد أن يتحدّث فى أمر الإمامة و ذكر حديث الثّقلين، ثمّ ذكر

۱- . الصَّخَب: شدّة الصّوت و اختلاط الأصوات.

ص: ۳۷۱

عدد الأئمّهٔ و أنّهم اثنا عشر، واجهته فئات من الناس بالضّجيج و الفَوْضی،(۱) إلی حدّ أنّه لم یتمکّن من إیصال کلامه إلی النّاس.

فتأخیره إبلاغ ما أنزل إلیه فی شأن الإمامهٔ و الولایهٔ، قد کان بسبب المعارضهٔ الکبیرهٔ الّتی یجدها لدی قریش، الّتی کانت لا تتورّع عن واجههٔ النّبیّ (ص)، لیس فقط بالضّجیج و الصَّخَب، و إنّما باتّهام شخصه، و الطّعن و التّشکیک فی خلوص عمله و نیّته.

مع التّذکیر بأنّ الله تعالی لم یکن أَمَر النّبیّ (ص) بأن یبلّغ أمر الولایهٔ علی کلّ حالٍ، بل وفقاً لظروف و مقتضیات النّجاح، أی أنّه أمره بإبلاغٍ منتج لا بإبلاغ عقیم.

و کان (ص) یحتاج إلی ما یطمئنّه إلی جدوی تبلیغ أمر الإمامهٔ و عدم إثارهٔ قریش للشّبهات الّتی تضیع جُهده، ولو باتّهامه فی عقله أو فی عصمته، فحین جاءته العصمهٔ بادر إلی ما أمره الله تعالی به.

فقد جاء فی نصّ: أنّه لمّا أمر (ص) بنصب علی (ع) خشی من قومه و أهل النّفاق و الشّقاق أن یتفرّقوا و یرجعوا جاهلیّهً، لما عرف من عداوتهم و لما تنطوی علیه أنفسهم لعلی (ع) من العداوهٔ و البغضاء و سأل جبرائیل أن یسأل ربّه العصمهٔ من النّاس.

ثمّ تذکر الرّوایهٔ: أنّه انتظر ذلک حتّی بلغ مسجد الخَیْف. فجاءه جبرئیل، فأمره بذلک مرّهٔ أخری، و لم یأته بالعصمهٔ، ثمّ جاء مرّهٔ أخری فی کُراع الغمیم(۲) و أمره بذلک، ولکنّه لم یأته بالعصمهٔ، ثمّ لمّا بلغ غدیر خم جاءه بالعصمهٔ ...».(۳) و أخیراً نقول: الخیر فیما وقع؛ فإنّ ما جری فی عرفهٔ و منی و إظهار هؤلاء

۱- قومٌ فوضی: متساوون لا رئیس لهم و قیل متفرّقون و قیل مختلط بعضهم ببعضٍ. أمرهم فوضی بینهم أی: هم مختلطون یتصرّف کل منهم فیما للآخر

۲- موضع بین مکهٔ و المدینهٔ

۳- راجع: مناقب علی بن أبی طالب لابن المغازلی، ص ۲۵، و العمدهٔ لابن البطریق، ص ۱۰۷، و الإحتجاج، ج ۱، ص ۷۳، و الغدیر، ج ۱، ص ۲۲.

ص: ۳۷۲

النّاس علی حقیقتهم، و ما تبع ذلک من فوائد و عوائد، قد کان ضروریّاً و لازماً للحفاظ علی مستقبل الدّعوة و بقائها، فقد عرفت الأمّة الوفی و التّقی من المتآمر و الغادر، و المؤمن الخالص من غیر الخالص، و فی ذلک النّفع الکثیر و الخیر العمیم. «فَعَسی أَنْ تَکْرَهُوا شَیئاً وَ یجْعَلَ اللَّهُ فِیهِ خَیراً کَثِیراً».(۱)

حدیث الغدیر

إنّ ما جری فی یوم الغدیر قد جعل هذا الیوم من أکثر الأیّام حسّاسیّة و أهمیّة للإسلام و لأهله. و قد أصبح هذا الیوم عیداً لدی طائفة کبیرة من المسلمین المؤمنین، و اعتبرته طائفة أخری یوم بلاءٍ و عناءٍ، تتعامل مع کلّ ما یجری فیه بالحقد و الشّنآن.

و من جهة أخری، فإنّ هذا الیوم قد حُظّی بعنایة بالغة، من حیث البحث و التّقصی لما قیل فیه و جری، فألّفت الکتب الکثیرة منذ عهود الإسلام الأولی و إلی یومنا هذا.

و نحن نرید عرض ما جری مع مراعاة الاختصار و نبدأ بذکر ما أورده صاحب کتاب الغدیر کما یلی:

«فلمّا قضی مناسکه، و انصرف راجعاً إلی المدینة، و معه من کان من الجموع المذکورات، وصل إلی غدیر خم من الجحفة الّتی تشعّب فیها طرق المدنیّین و المصریّین و العراقیّین، و ذلک یوم الخمیس الثّامن عشر من ذی الحجّة، نزل إلیه جبرئیل الأمین عن الله بقوله: «یا أیّها الرّسول ...» و أمره أن یقیم علیّاً عَلَماً للنّاس و یبلّغهم ما نزل فیه من الولایة، و فرض الطّاعة علی کلّ أحدٍ.

و کان أوائل القوم قریباً من الجُحفة، فأمر رسول الله (ص) أن یردّ من تقدّم

۱– النساء: ۱۹.

ص: ۳۷۳

منهم و يحبس من تأخّر عنهم فى ذلك المكان، و نهى عن سَمُرات خمس متقاربات، دَوحات عظام،(۱) أن لا ينزل تحتهنّ أحدٌ، حتّى إذا أخذ القوم منازلهم، فَقُمَّ ما(۲) تحتهنّ.

حتّى إذا نودى بالصّلاة صلاة الظهر عمد إليهنّ، فصلّى بالنّاس تحتهنّ و كان يوماً هاجِراً يضع الرّجل بعض ردائه على رأسه و بعضه تحت قدميه من شدّة الرّمضاء، و ظلّل لرسول الله (ص) بثوبٍ على شجرة سَمُرة من الشّمس.

فلمّا انصرف من صلاته، قام خطيباً وسط القوم على أقتاب الإبل، و أسمع الجميع، رافعاً عقيرته،(۳) فقال:

الحمدلله و نستعينه و نؤمن به و نتوكّل عليه و نعوذ بالله من شرور أنفسنا و من سيّئات أعمالنا، الّذى لا هادى لمن أضلّ و لا مضلّ لمن هدى، و أشهد أن لا إله إلّا الله و أنّ محمّداً عبده و رسوله. أمّا بعد، أيّها النّاس، قد نبّأنى اللّطيف الخبير: أنّه لم يعمر نبى إلّا مثل نصف عمر الّذى قبله، و إنّى أو شك أن أدعى فأجيب، و إنّى مسؤول و أنتم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟

قالوا: نشهد أنّك قد بلّغتَ و نصحتَ و جهدت، فجزاك الله خيراً ....

ثمّ قال: أيّها النّاس، ألا تسمعون؟ قالوا: نعم.

قال: فإنّى فَرَط على الحوض، و أنتم واردون على الحوض، و إنّ عرضه ما بين صنعاء و بُصرى(۴)، فيه أقداح عدد النّجوم من فضّة، فانظروا كيف تخلّفونى فى الثّقلين.(۵) فنادى منادٍ: و ما الثّقلان يا رسول الله؟

۱- دوحات، جمع الدّوحة و الدّوحة: الشّجرة العظيمة المتّسعة من أى شجر كانت

۲- قَمَّ الشّىء قَمّاً: كَنَسَه و القمامة: الكناسه

۳- رافعاً عقيرته: رافعاً صوته

۴- صنعاء: عاصمة اليمن اليوم. و بُصرى قصبة كورة حوران من أعمال دمشق

۵- الثَّقَل:- فتح المثلّثة و المثنّاة كلّ شىءٍ خطير نفيس

ص: ۳۷۴

قال: الثّقل الأکبر کتاب الله، طرف بید الله عزّوجلّ و طرف بأیدیکم، فتمسّکوا به لا تضلّوا؛ و الآخر الأصغر عترتی، و إنّ اللّطیف الخبیر نبّأنی أنّهما لن یفترقا حتّی یردا علی الحوض، فسألت ذلک لهما ربّی، فلا تقدّموهما فتهلکوا، و لا تقصّروا عنهما فتهلکو.

ثمّ أخذ بید علی، فرفعها حتّی رُؤی بیاض أباطهما،(۱) و عرفه القوم أجمعون، فقال: أیّها النّاس، من أولی النّاس بالمؤمنین من أنفسهم؟ قالوا: الله و رسوله أعلم.

قال: إنّ الله مولای، و أنا مولی المؤمنین، و أنا أولی بهم من أنفسهم، فمن کنت مولاه فعلی مولاه یقولها ثلاث مرّات و فی لفظ أحمد، إمام الحنابلة، أربع مرّات ثمّ قال: اللّهم وال من والاه و عاد من عاداه، و أَحِبَّ من أحبّه، و أَبْغِض من أبغضه، و انصر من نصره، و اخذل من خذله، و أدِرِ الحقّ معه حیث دار. ألا فلیبلّغ الشّاهدُ الغائبَ.

ثمّ لم یتفرّقوا حتّی نزل أمین وحی الله بقوله: «الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً». فقال رسول الله (ص): الله أکبر علی إکمال الدّین و إتمام النّعمة و رضی الرّب برسالتی و الولایة لعلی من بعدی.

ثمّ طفق القوم یهنّئون أمیرالمؤمنین صلوات الله علیه و ممّن هنّأه فی مقدّم الصّحابة: الشّیخان؛ ابوبکر و عمر، کلّ یقول: بخٍّ بخٍّ لک یابن أبی طالب، أصبحتَ و أمسیتَ مولای و مولی کلّ مؤمن و مؤمنة.

و قال ابن عباس: وجبت والله فی أعناق القوم».(۲)

۱- آباط، جمع إبط: باطن الکتف یذکّر و یؤنّث

۲- الغدیر، ج ۱، ص ۱۱ ۱۰

ص: ۳۷۵

فی ظلال حدیث الغدیر

کان حـــدیثنا فی الفصل یهــدف إلی إعطاء لمحــۀ عن الحدث الخالد الّذی جری فی غدیر خم. و نرید هنا أن نعمق فهمنا لمرامی الأقوال و التّوجیهات فی المواقف المختلفۀ. لنســتفید الفکرۀ الهادیۀ و الوعی الصّـ حیح و العمیق لســیاسۀ الإسلام، القائمۀ علی الحق و العدل و الهُدی الإلهی، فنقول:

۱. الخروج السّریع من مکّۀ

إنّ من جملـۀ مـا لابـدّ أن یـثیر انتبـاه النّـاس، لیتبلور لـدیهم أکـثر من سؤال هو إسـراعه (ص) فی الخروج من مکّـۀ، حتّی إنّه لم یطف بالبیت، بل هو لم یدخل المسجد الحرام أصلًا، و لو لإلقاء نظرۀ الوداع علی بیت الله تبارک و تعالی.

و لا أحـدٌ من النّاس یجهل مـدی علاقـۀ النّبیّ (ص) ببیت الله و حبّه له، فلابـدّ أن یتساءلوا عن أسـباب هذه السّـرعۀ فی المغادرۀ، و أن یربطوا بین الخروج علی هذا النحو و بین ما جری فی مکّۀ و فی منی، حیث واجهته قریش و بین ما یجری فی غدیر خم.

۲. إرجاع المتقدّم و حبس المتأخّر

و إذا اتّصل بهذا الإجراء إجراءٌ آخر یتمثّل فی أنّه (ص) حین وصل إلی غدیر خم، وقف حتّی لحقه من تأخّر بعده، و أمر بردّ من کان تقدّم؛ فإنّهم سـیعرفون أنّ ثَمّۀ أمراً سیحدث، و أنّه سیکون بالغ الأهمیۀ أیضاً، و سیتوقّعون أن یکون اتّصاله بما جری فی منی و عرفات قویّاً، و سیفتحون آذانهم و تتعلّق قلوبهم بکلّ حرکۀ تصدر عنه، أو کلمۀ یتفوّه بها.

۳. الدَّوحات الخمس منطقۀ محظورۀ

و یتأکّـد هـذا الأـمر لـدیهم حین منعهم من النّزول تحت الشّـجرات الخمس، دَوحـات المتقاربات العظام، اللّواتی أمر بإزالـۀ الشّوک و تمهید المکان عندها، حتّی إذا نودی بالصّلات عمد إلیهنّ فصلّی بالنّاس تحتهنّ ثم نصب لهم علیّاً (ع).

ص: ۳۷۶

۴. دقّة و بلاغة فی أسلوب الإبلاغ

ثمّإنّ النّبیّ (ص) قـد اتّبع أسالیب بالغـة الدّقّـة فی واقعة الغدیر، بهدف رفع مسـتوى الإطمینان إلى دقّة و شـمولیّة المعرفة بما یجرى، و اتّساع نطاقها إلى أبعد مدى، حتّى لیکاد الباحث یجزم بأنّ کلّ فرد فرد من المسـلمین قد وقف على ما یراد إیقافه علیه و عرف حدوده و تفاصیـله؛ بل لقـد صـرّحت بعض الرّوایات بهـذه الشّـمولیّة، بالقول: «و أخذ بید على فرفعها حتّى عرفه القوم أجمعون، ثمّ قال: اللّهم وال من والاه ...».(۱) و فی نصٍّ آخر عن زید بن أرقم: فقلت لزید: سمعته من رسول الله (ص)؟ فقال: و إنّه ما کان فی الدّوحات أحدٌ إلّا رآه بعینه و سمعه بأذنیه.(۲)

۵. رفع مستوى الیقظة و التّنبّه

إنّ حبس المتقدّمین و إرجاعهم، و انتظار وصول و اجتماع المتأخّرین منهم سـیثیر لدى أولئک النّاس أکثر من سؤالٍ و سـیجعلهم أشدّ انتباهاً و یقظةً و سعیاً لفهم مغزى هذا الإجراء النّبوى، و لن تؤثر سائر الصّوارف على تشویش الفکرة الّتی یراد إیصالها إلیهم.

۶. حرّ الرّمضاء

و زاد من شعورهم بخطورة ما یرید (ص) أن ینتهی بهم إلیه أنّ هذه الإجراءات کلّها إنّما تتمّ فی حرّ الهاجرة الّذی یصرّح بعض هؤلاء بأنّه کان بالغ الشّدة إلى حدّ أنّ زید بن أرقم یقول: «ما أتى علینا یومٌ کان أشدّ حرّاً منه» فخطب خطبته

۱- جامع أحادیث الشـیعة، ج ۱، ص ۳۳، و کتاب الولایـة لابن عقدة الکوفی، ص ۲۳۳، و ینـابیع المودّة، ص ۳۹ ۳۸، و الغدیر، ج ۱، ص ۲۵ و ۴۷

۲- الخصـائص للنسائی، ص ۲۱، و الغـدیر، ج ۱، ص ۳۰ و ۳۴، و منـاقب الإمـام أمیرالمؤمنین(ع) للکوفی، ج ۲، ص ۴۳۵، و السنن الکبرى للبیهقی، ج ۵، ص ۱۳۰.

ص: ۳۷۷

هناک، و بدأت إجراءات البيعهٔ و التّهنئهٔ لعلی (ع).

۷. فليبلّغ الشاهدُ الغائبَ

ثمّ إنّه (ص) لم يتّكل على ما يعرفه من رغبهٔ النّاس بنقل ما يصادفونه فی أسفارهم، إلی زوّارهم بعد عودتهم، فلعلّ أحداً يكتفی بذكر ذلک فور عودته، ثمّ لا يعود لـديه دافع إلی ذكره فی الفترات اللّاحقـهٔ؛ فجاء أمر رسول الله (ص) لهم ليلزمهم بإبلاغ كلّ من غاب عن هذا المشهد، مهما تطاول الزّمن، و جعل ذلک مسؤوليّهٔ شرعيّهٔ فی أعناقهم.

و بـذلک يكون قـد سـدّ باب التّعلّل من أی كان من النّاس بإدّعاء أنّ أحداً لم يبلغه هذا الأمر، و أنّه إنّما كان قضـيّهٔ فی واقعهٍ، و قد لا ينشد الكثيرون لذكرها، إن لم يكن ثَمّهٔ ما يلزمهم بذلک، و لعلّهم قد كانت لديهم اهتمامات أخری شغلتهم عنها.

ص:۳۷۸

ص:۳۷۹

ص: ۳۸۰

ص: ۳۸۱

الفصل الخامس عشر إلى الرّفيق الأعلى

مرض النّبیّ (ص) و وصایاه

قال الحافظ: اختلف فی مدّة مرضه (ص)، فالأکثر علی أنّها ثلاثة عشر یوماً، و کان یخرج إلی الصّلاة إلا أنّه انقطع ثلاثة أیّام.

قال فی العیون: أمر رسول الله (ص) أن یصلّی بالنّاس، فصلّی بهم فیما روینا سبع عشرة صلاة، و رواه البلاذری عن أبی بکر بن أبی سبرة.(۱) و أمّا وصایاه، فعن علی (ع) قال: «أوصانی النّبیّ (ص) إذا أنامتُّ فغسّلنی بستّ قرب من بئر غرس، فإذا فرغت من غسلی، فادرِجْنی(۲) فی أکفانی، ثمّ ضع فاک علی فمی». قال: ففعلت، فأنبأنی بما هو کائن إلی یوم القیامة». و روی نحو ذلک عن الإمام الصّادق (ع).(۳) و عن عمرو بن أبی شعبة، قال: «لمّا حضر رسول الله (ص) الموت، دخل علیه علی (ع)، فأدخل رأسه معه، ثمّقال: یا علی، إذا أنا متّ فاغسلنی و کفّنی ثمّ أَقْعِدنی و سائِلنی و اکتب».(۴) و نقول: یدلّنا هذا النّص علی:

۱- راجع: سبل الهدی و الرشاد، ج ۱۲، ص ۲۴۴، و فتح الباری، ج ۸، ص ۹۸

۲- بصائر الدرجات، ص ۳۰۴، و البحار، ج ۴۰، ص ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ج ۲۲، ص ۵۷۱ و ۵۱۴ عنه

۳- درج الثوّب درجاً: طواه ولَفَّه، و الشّیءَ فی الشّیء: طواه و أدخله

۴- البحار، ج ۴۰، ص ۲۱۳ و ۲۱۴، و ج ۲۲، ص ۵۱۸.

ص: ۳۸۲

۱. حیاۀ النّبیّ (ص) بعد موته: إنّ هذا النّص یدلّ علی أنّ النّبیّ (ص) حیّ حتّی بعد أن یموت. و لأجل ذلک نقرأ فی زیاراتنا للمعصومین (ع) و النّبیّ (ص) أعظم شأناً منهم-: «أشهد أنّک تری مقامی و تسمع کلامی و تردّ سلامی».(۱) بل قالوا: إنّ الأخبار قد تواترت بحیاۀ النّبیّ (ص) فی قبره و کذلک سائر الأنبیاء.(۲) و قالوا أیضاً: إنّ صلاتنا معروضۀ علی النّبیّ (ص) و إنّ سلامنا یبلغه و هم أحیاء عند ربّهم کالشّهداء.(۳) و یؤکّد ذلک النّص القرآنی علی: أنّ النّبیّ (ص) شاهد علی أمّته، قال تعالی: «یا أَیهَا النَّبِی إِنَّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِیراً»(۴) و شهادته علی الأمّۀ لا تقتصر علی خصوص من عاشوا معه فی حال حیاته.

۲. علی (ع) هو الوصی: و غنی عن البیان: أنّ وصیّۀ النّبیّ (ص) لعلی (ع) بأن یضع فمه علی فمه، و سماعه منه ما هو کائن إلی یوم القیامۀ تؤکّد أنّ لعلی (ع) خصوصیّۀ لیست لأحد سواه، و هی ترتبط بعلم الإمامۀ من خلال اتّصاله بالنّبی (ص) بعد موته.

و کان فیما أوصی النّبیّ (ص) به علیّاً (ع) قوله: «ضع یا علی رأسی فی حجرک، فقد جاء أمر الله تعالی، فإذا فاضت نفسی فتناولها بیدک و امسح بها وجهک، ثمّ وجّهنی إلی القبلۀ، و تولّ أمری، و صلّ علی أوّل النّاس، و لا تفارقنی حتّی توارینی فی رمسی».

فأخذ علی (ع) رأسه، فوضعه فی حجره ... إلی أن تقول الرّوایۀ: ثمّ قبض (ص) و ید أمیرالمؤمنین (ع) تحت حنکه، ففاضت نفسه (ص) فیها، فرفعها إلی وجهه،

۱- راجع: عدّۀ الدّاعی لابن فهد الحلّی، ص ۵۶، و جامع أحادیث الشیعۀ، ج ۱۲، ص ۳۶۵

۲- سبل الهدی و الرشاد، ج ۱۰، ص ۴۶۶ و ۴۸۶، و ج ۱۲، ص ۳۵۵ و ۳۵۶

۳- نفس المصدر، ج ۱۲، ص ۳۵۵

۴- الأحزاب: ۴۵.

ص: ۳۸۳

فمسحه بها، ثمّ وجّهه و غمضه و مدّ علیه إزاره، و اشتغل بالنّظر فی أمره.(۱) و کان ممّا أوصی به (ص): أن یدفن فی بیته الّذی قبض فیه، و یکفّن بثلاث أثواب: أحدها یَمان، و لا یدخل قبره غیر علی (ع).(۲) و یذکر نصّ آخر: أنّ ممّا أوصی به النّبیّ (ص) علیّاً (ع) قوله: «یا علی کن أنت و ابنتی فاطمة و الحسن و الحسین، و کبروا خمساً و سبعین تکبیرة، و کبّر خمساً و انصرف، و ذلک بعد أن یؤذن لک فی الصّلاة.

قال علی (ع): بأبی أنت و أمّی من یُؤْذِن غداً؟ قال جبرئیل (ع) یؤذنک. قال: ثمّ من جاء من أهل بیتی یصلّون علی فوجاً فوجاً، ثمّ نساؤهم، ثمّ النّاس بعد ذلک.(۳)

الکتاب الّذی لم یکتب

اشاره

کان ابن عباس یذکر رزیّة یوم الخمیس، و یبکی حتّی یخضب دمعُه الحصباء(۴) و یقول: «الرّزیّة(۵) کلّ الرّزیّة ما حال بیننا و بین کتاب نبیّنا».

و ذلک أنّه لمّا اشتدّ برسول الله (ص) وجعه قال: «إیتونی بکتاب (أو بکتفٍ و دواةٍ) أکتب لکم کتاباً لا (أو لن) تضلّوا بعده». و کان فی البیت لَغَطٌ(۶) فنکل عمر،

۱- الإرشاد للمفید، ص ۹۸ ۹۴، و البحار، ج ۲۲، ص ۴۷۰ و ۵۲۱

۲- البحار، ج ۲۲، ص ۴۹۳ و ۴۹۴، و ج ۸۷، ص ۳۷۹، و جامع أحادیث الشیعة، ج ۳، ص ۲۳۱ و ۲۳۴ و ۳۵۰

۳- البحار، ج ۲۲، ص ۴۹۳ و ۴۹۴، و الوسائل(ط. مؤسسة آل البیت)، ج ۳، ص ۸۳

۴- الحَصْباء: الحصی، و الحصی: صغار الحجارة

۵- الرّزیّة: المصیبة

۶- اللَّغط: الصّوت و الجَلَبَة و قیل: أصوات مبهمة لا تفهم.

ص: ۳۸۴

فرفضها رسول الله (ص). فقال عمر: إنّ النّبیّ غلبه الوَجَع (أو یهجر)(۱) و عندنا کتاب الله (أو و عندکم القرآن) حسبنا کتاب الله.

فاختلف أهل البیت و اختصموا و اختلفوا، أو کثر اللّغط بین من یقول:

قرّبوا یکتب لکم، و بین من یقول: القول ما قال عمر.

فقال (ص): قوموا عنّی، و لا ینبغی عندی (أو عند نبی) التّنازع.(۲) إساءات لمقام النّبوّة

و مع غضّ النّظر عن نسبة الهجر و الهذیان إلی النّبیّ المعصوم؛ فإنّنا نلاحظ: أنّالأمر لم یقتصر علی ذلک، لأنّهم قد ارتکبوا العدید من الإساءات الأخری أیضاً، مثل:

۱. مخالفتهم لأمر الرّسول (ص) و امتناعهم عن تلبیة طلبه، و منعهم سائر من حضر من ذلک أیضاً.

۲. إنّهم قد رفعوا أصواتهم، و ضجّوا، و لغطوا فی محضر رسول الله (ص)، و قد أمرهم الله بأن لا ـ یرفعوا أصواتهم فوق صوت النّبیّ (ص)، و أن یغضّوا أصواتهم عنده.

۳. إنّهم قد تنازعوا فی محضره (ص) و لم یردّوا الأمر إلی النّبیّ، حتّی طردهم من محضره، و قد نها هم الله تعالی عن التّنازع، و أمرهم بردّ ما یتنازعون فیه إلی الله و إلی الرّسول.

۴. إنّهم أغضبوا رسول الله (ص) و فعلوا فی حضرته ما لا ینبغی کما صرّحت به بعض النّصوص.

۱- صرّح به فی شرح الشّفاء للخفاجی، ج ۴، ص ۲۷۸ و لا بأس بمراجع جمیع الهوامش فی مکاتیب الرّسول، ج ۳، ص ۷۰۲ ۶۹۳

۲- راجع: سبل الهدی و الرشاد، ج ۱۲، ص ۲۴۸ عن أبی یعلی بسند صحیح عن جابر و عن ابن عباس کذلک، و الطّبقات الکبری لابن سعد(ط لیدن) ج ۲، ق ۲، ص ۳۷، و مسند أحمد، ص ۳۲۴ و ۳۲۶، و مکاتیب الرّسول، ج ۳، ص ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۶ فی هامشه عن البخاری، ج ۱، ص ۳۹ و ج ۶، ص ۱۱ و ج ۷، ص ۱۵۶ و ج ۹، ص ۱۳۷ و فتح الباری، ج ۱، ص ۱۸۵ و ج ۸، ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و ج ۱۳، ص ۲۸۹.

ص: ۳۸۵

۵. إنّهم قالوا: حسبنا کتابُ الله، و هـذا إقرار منهم باسـتبعاد السّـنّهٔ النّبویّهٔ الشّریفهٔ عن التّداول، مع أنّ الله تعالی یقول لهم: «وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»(۱) و ثبت عنـدهم حدیث الثّقلین بصـیغهٔ «کتاب الله و سـنّتی».(۲) مع أنّ القرآن فیه بیـان کلّ شیءٍ بلاریب، لکن إنّما یعرف القرآن من خوطب به و کلّ شـیءٍ أصـله فی الکتاب ولکن لا تدرکه عقول الرّجال من سائر النّاس، بل لابـدّ من أن یرجعوا إلی من یفسّـِره لهم، و هم خصوص النّبیّ الأـکرم (ص)، ثمّ الأئمّـهٔ الطّـاهرون علیهم السّـلام من بعـده، العـارفون بتنزیله و بتأویله، و محکمه و متشابهه، و ناسخه و منسوخه، فلا أحد یستطیع استخراج حقایقه سواهم. و کیف یمکن لعمر، أو لغیر عمر أن یعرف عدد رکعات الصّلاهٔ الیومیّهٔ و شرایط الاعتکاف فی المساجد، و سائر الأحکام الفرعیّهٔ من القرآن الکریم إلّا بدلالهٔ مَن عنده أمّ الکتاب.

علی أنّ الوقائع قد بیّنت عدم معرفتهم لمعنی الأبّ و عدم معرفتهم بالکلالهٔ و بأمور کثیرهٔ أخری نطق بها القرآن.

لماذا یرید النّبیّ (ص) الکتابهٔ؟

و قـد یسـئل سائلٌ عن السّـبب فی لجوء النّبیّ (ص) إلی کتابهٔ الکتاب؟ ألم یکن یکفیه ما جری فی یوم الغدیر من البیعهٔ و التّهنئهٔ لعلی (ع) بمقام الولایهٔ؟ و نجیب:

أوّلًا؛ إنّ نفس ما جری فی مرض موته (ص) من جرأهٍ و إباءٍ و إصـرارٍ علی عدم تمکینه من کتابهٔ الکتاب یدلّ علی ضـرورهٔ کتابهٔ هذا الکتاب.

ثانیاً؛ لعلّ هؤلاء النّاس کانوا یخطّطون إلی إنکار دلالهٔ ما جری، و الاعتماد علی

۱- الحشر: ۷

۲- راجع: المستدرک للحاکم، ج ۱، ص ۹۳، و العلل لأحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۹ و جامع بیان العلم و فضله لابن عبد البرّ، ج ۲، ص ۱۸۰، و الجامع الصغیر، ج ۱، ص ۵۰۵ و ۶۰۵، و السنن الکبری للبیهقی، ج ۱۰، ص ۱۱۴.

ص: ۳۸۶

إرهاق الحدث بالتّأويلات و التّمحلّات الباطلة لتعمية الأمور على العوام. أو لعلّهم يزعمون للنّاس أنّ أموراً قد استجدّت و تقلّباتٍ حدثت، دعت النّبىّ (ص) إلى العدول عن ذلك الأمر حيث رأى أنّ صرف النّظر عنه أصلح.

لماذا لا يصرّ النّبىّ على الكتابة؟

إذا كانت كتابة الكتاب ضروريّة و إذا كان هو الّذى يحفظ الأمّة من الضّلال، فلماذا صرف النّظر عن كتابته، و لماذا يستسلم (ص) لما أراده عمر و غيره؟! ألم يكن الإصرار على كتابته هو المتعيّن؟ مادام أنّ نفع الكتاب الّذى سوف يكتبه لا يقتصر عى أهل ذلك الزّمان، بل سيكون شاملًا للأمّة بأسرها إلى يوم القيامة.

و نجيب: بما قاله العلّامة السيّد عبدالحسين شرف الدّين (قدس سرّه):

«و إنما عدل عن ذلك لأنّ كلمتهم تلك الّتى فاجؤوه بها اضطرّته إلى العدول، إذ لم يبق بعدها أثر لكتابة الكتاب سوى الفتنة و الاختلاف من بعده فى انّه هل هجر فيما كتبه و العياذ بالله أو لم يهجر؟

كما اختلفوا فى ذلك، و أكثروا اللّغو و اللَّغَط نصب عينيه، فلم يَتَسَنَّ له يومئذٍأكثر من قوله لهم: «قوموا عنّى» كما سمعت.

و لو أصرّ فكتب الكتاب لَلَجُّوا فى قولهم: هَجَر، و لأوغل أشياعهم فى إثبات هجره و العياذ بالله فسطروا به أساطيرهم و ملأواطواميرهم، ردّاً على ذلك الكتاب و على من يحتجّ به.

لهذا اقتضت حكمته البالغة أن يضرب (ص) عن ذلك الكتاب صفحاً، لئلّا يفتح هؤلاء المعارضون و أولياؤهم باباً إلى الطّعن فى النّبوّة، نعوذ بالله و به نستجير.

و قد رأى (ص) أنّ عليّاً و أولياءه خاضعون لمضمون ذلك الكتاب، سواءٌ عليهم أكتب أم لم يكتب، و غيرهم لا يعمل به و لا يعتبره لو كتب. فالحكمة و الحال

ص: ۳۸۷

هذه توجب ترکه، إذ لا أثر له بعد تلک المعارضة سوی الفتنة کما لا یخفی.»(۱)

ملک الموت یستأذن علی النّبیّ (ص)

و روی أنّ جبرئیل (ع) قال للنّبی (ص): إنّ ملک الموت یستأذن علیک، و ما استأذن أحداً قبلک و لا بعدک. فأذن له فدخل و سلّم علیه، و قال: یا أحمد، إنّالله تعالی بعثنی إلیک لأطیعک؛ أقبض أو أرجع؟ فأمره، فقبض.(۲)

یوم وفاة النّبیّ (ص)

تضاربت الأقوال فی وقت وفاة النّبیّ (ص): فقیل: توفّی یوم الإثنین من غیر تحدید.(۳) و قیل: یوم الإثنین حین زاغت الشّمس، أی ظهراً.(۴) و قیل: یوم الإثنین قبل أن ینتصف النّهار.(۵) و قیل: یوم الإثنین فی الضّحی، و جزم به ابن إسحاق. و قیل: الأکثر علی أنّه اشتدّ الضّحی.(۶) و قیل: توفّی آخر یوم الإثنین.(۷)

۱- المراجعات، ص ۲۸۴ و ۲۸۵، و النّص و الاجتهاد، ص ۱۷۰ و ۱۷۱، و الفصول المهمة، ص ۹۱، فیما بعدها

۲- البحار، ج ۲۲، ص ۳۲۲، و راجع: ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۳۳۴ عن المناقب لابن شهر آشوب، ج ۱، ص ۳۰۶ ۳۰۳

۳- البدایة و النهایة، ج ۵، ص ۲۹۲، و سبل السّلام، ج ۱، ص ۱۲

۴- تنویر الحوالک، ص ۲۳۸، و عمدة القاری، ج ۸، ص ۲۱۸، و ج ۱۸، ص ۶۰

۵- البدایة و النهایة، ج ۵، ص ۲۷۱ و ۲۷۵ و ۲۹۲

۶- سبل الهدی و الرشاد، ج ۱۲، ص ۳۰۵ عن المنهل

۷- البدایة و النهایة، ج ۵، ص ۲۷۵ و سبل الهدی و الرشاد، ج ۱۲، ص ۲۴۶.

ص: ۳۸۸

متی دفن النّبیّ (ص)؟

و تضاربت الأقوال أیضا فی وقت دفن النّبیّ (ص). فقیل: دفن یوم الأربعاء، أی بقی ثلاثة أیّام لم یدفن، و کان یدخل علیه النّاس أرسالًا أرسالًا، یصلّون، لا یصفون و لا یَؤُمُّهُم علیه أحدٌ.(۱) و وصف ابن کثیر هذا القول بأنّه من الأقوال الغریبة.(۲) و لا ـ شکّ فی غرابته، و قد ندب الإسلام إلی الإسراع فی دفن المیّت، فلماذا یخالف المسلمون هذا المستحبّ فی حقّ نبیّهم بالذّات.

و القول الأصوب و الأصحّ هو: أنّه (ص) قد دفن بعد وفاته بساعاتٍ یسیرة و قبل أن یفرغ أهل السّقیفة من سقیفتهم، کما روی ذلک عن أهل البیت (ع) بلا ـ شکّ، و لعلّ فراغهم من السّقیفة قد حصل لیلة الثّلثاء، لا ـ سیّما و أنّهم قد انتظروا أبابکر حتّی رجع من السُّنُح،(۳) ثمّ ذهبوا إلی السّقیفة بعد رجوعه.

قال المجلسی رحمه الله: «و وضع خدّه علی الأرض، موجّها إلی القبلة علی یمینه، ثم وضع علیه اللَّبِن(۴) و أهال علیه التّراب، و کان ذلک فی یوم الإثنین للیلتین بقیتا من صفر سنة عشر من هجرته (ص) و هو ابن ثلاث و ستّین سنة».(۵) یضاف إلی ما تقدم: سؤال علی (ع) حین فرغ من دفن رسول الله (ص) عن خبر اهل السقیفة.(۶) و ورد فی بعض النّصوص من أنّ النّبیّ (ص) قد استشهد فی سنة إحدی عشر و فی البعض الآخر فی سنة عشر کما تقدّم عن المجلسی فلعلّه یرجع إلی أنّ أحد الفریقین قد لاحظ السَّنة الهجریّة بمعناها الواقعی؛ أی الّتی مبدؤها ربیع

۱- البدایة و النهایة، ج ۵، ص ۲۹۲، و سبل الهدی و الرشاد، ج ۱۲، ص ۳۳۰ و ۳۳۳

۲- البدایة و النهایة، ج ۵،؛ ص ۲۹۲

۳- السُّنُح: موضع بعوالی المدینة، و العوالی هی أماکن بأعلی أراضی المدینة

۴- اللَّبِن: المضروب من الطّین مربّعاً

۵- البحار، ج ۲۲، ص ۵۱۹

۶- راجع: الأمالی للسیّد المرتضی، ج ۱، ص ۱۹۸.

ص: ۳۸۹

الأوّل، و الآخرون جَرَوا علی التغییر الّذی قام به عمر بن الخطّاب، حیث اعتبر أوّل السّنة هو شهر المحرّم.

جسد النّبیّ (ص) یرفع إلی السّماء

ثمّ إنّ رفع الأجساد إلی السّماء لیس بالأمر الّذی یصحّ التّشکیک فیه، بعد تصریح القرآن و تواتر الحدیث به؛ فإنّ معراج نبیّنا الأعظم بجسده و روحه ثابت بلا ریب، و قد أشارت إلیه آیات القرآن الکریم(۱) و الأحادیث الشّریفة المتواترة. و هذا دلیل علی الوقوع فضلًا عن الإمکان.

کما أنّ الله تعالی قد أشار إلی رفع النّبیّ إدریس إلی السّماء،(۲) و قد صرّحت الروایات: بأنّ الله تعالی قد قبض روحه هناک.(۳) کما أنّ عیسی (ع) قد رفعه الله إلیه.(۴) غیر أنّ الکلام إنّما هو فی أنّ أجساد الأنبیاء و الأوصیاء، هل تبقی بعد موتهم فی قبورهم، أم أنّها ترفع إلی السّماء أیضاً؟ و علی الثّانی هل تبقی فی السّماء، أم أنّها تعود بعد مدّة إلی قبورهم فی الأرض؟

قد ذکر الشّیخ المفید و الکراجکی و الفیض الکاشانی و غیرهم: أنّ فقهاءنا و علماءنا متّفقون علی أنّ أجساد الأنبیاء و الأئمّة صلوات الله و سلامه علیهم، ترفع بعد دفنها إلی السّماء، و ذلک استناداً إلی روایات رأوا أنّها دالّة علی ذلک.

ولکنّ التّتبع فی روایات الباب یعطی بأنّه لا یمکن الاستدلال بها علی أنّ أجساد الأنبیاء ترفع إلی السّماء سوی روایتین:

الأولی: ما روی من النّبیّ (ص) قال: أنا أکرم علی الله من أن یدعنی فی الأرض

۱- الآیة ۱ من سورة الإسراء، و الآیات ۱۸ ۵ من سورة النجم

۲- الآیه ۵۷ من سورة مریم

۳- راجع: تفسیر البرهان، ج ۳، ص ۱۷ و

جامع البیان للطبری، ج ۱۶، ص ۱۲۱

۴- الآیة ۵۵ من سورة آل عمران، و الآیة ۱۵۸ من سورة النساء.

ص: ۳۹۰

أکثر من ثلاث.(۱) الثّانیة: عن أبی عبدالله (ع): لا تمکث جثّة نبی و لا وصی فی الأرض أکثر من أربعین یوماً.(۲)

مع احتمال أن یکون المراد بکلمة «فی» فی قوله: «فی الأرض» لیس هو الظّرفیة، بل الکینونة علیها بعد الموت، قبل الدّفن، علی حدّ قوله تعالی: «وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلهٌ».(۳) ولکن یبقی أنّه لابدّ من الجمع بین روایة الثّلاثة أیّام و روایة الأربعین. و لم نجد فی النّصوص ما یصلح قرینة للجمع بین هذین النّصین، و لو بأن نحملهما علی اختلاف درجات و مقامات الأنبیاء سوی قوله (ص) فی الرّوایة نفسها: «أنا أکرم علی الله ...».

فإنّه قد اعتبر ذلک من الکرامة الإلهیّة له (ص)، و لیس فی الأنبیاء من یدانیه فی ذلک. فیکون إبقاؤه لمدّة ثلاثة أیّام فقط خاصّاً به (ص) و تمییزاً له عن غیره من الأنبیاء علیهم السّلام.

أمّا سائر الأنبیاء، حتّی أولوا العزم، فإنّ الله أکرمهم برفعهم، غیر أنّهم إنّما یرفعون بعد مضی أیّام تصل إلی الأربعین.

و إنّما قلنا ذلک لانّ لحن الکلام یقتضی أن یکون رقم «الأربعین یوماً» قد جاء لتحدید الغایة القصوی، فلا مانع من أن یرفع بعضهم بعد موته بشهر، أو أقلّ، أو أکثر، بحسب ماله من مقام عند الله تعالی.

و آخر دعوانا أن الحمدلله تبارک و تعالی

۱- البحار، ج ۱۸، ص ۲۹۸ و ج ۲۶، ص ۳۰۳ و ج ۹۷، ص ۱۳۱، و کنزالفوائد للکراجکی، ص ۲۵۸، و مستدرک سفینة البحار، ج ۹، ص ۵۱۷

۲- البحار، ج ۹۷، ص ۱۳۰، و

تهذیب الأحکام، ج ۶، ص ۱۰۶، و المزار، ص ۱۸۹

۳-

الزخرف: ۸۴.

ص:۳۹۱

ص:۳۹۲

ص: ۳۹۳

المصادر و المراجع

المصادر و المراجع

۱. القرآن الکریم.

۲. الآحاد و المثانی لابن أبی عاصم، الضحاک، دارالدّرایة للطّباعة و النشر و التوزیع، سنة ۱۴۱۱ ه- ۱۹۹۱ م و ط دارالمعرفة.

۳. الاحتجاج لأبی منصور أحمد بن علی بن أبی طالب الطبرسی، نشر دارالنّعمان للطباعة و النشر، النجف الأشرف، سنة ۱۳۸۶ ه- ۱۹۶۶ م و ط سنة ۱۳۱۳ ه.

۴. إحقاق الحق (الأصل) للشهید نورالله التّستری، ط مطبعة الخیّام، قم، إیران.

۵. إحیاء علوم الدین للغزّالی، دارالمعرفة بیروت، لبنان.

۶. أخبار مکة و ما جاء فیها من الآثار، لإبی الولید محمد بن عبدالله الأزرقی.

۷. الإختصاص، للشیخ المفید، نشر دارالمفید للطباعة و النشر و التوزیع، بیروت، سنة ۱۴۱۴ ه- ۱۹۹۳ م و ط مؤسسة النشر الإسلامی، قم، إیران.

۸. الأربعین فی مناقب أمیرالمؤمنین، للسید جمال الدین عطاء الله بن الأمیر فضل الله الشیرازی الدشتکی، مخطوط.

۹.

ص: ۳۹۴

۱۰. الإرشاد، للمفيد، ط المكتبة الحيدريّة، النجف الأشرف، سنة ۱۳۹۲ هو ط سنة ۱۳۸۱ هو ط مؤسسة آل البيت، و ط مكتبة الآخوندى، و ط دارالمفيد.

۱۱. أسباب نزول الآيات، للواحدى النيسابورى، ط مصر، سنه ۱۳۸۷ ه، و مؤسسة الحلبى و شركاه للنشر و التوزيع، القاهرة، سنة ۱۳۸۸ ه- ۱۹۶۸ م.

۱۲. الإستغاثة، لأبى القاسم الكوفى.

۱۳. الإستيعاب، ليوسف أحمد بن عبدالله أحمد بن محمد أحمد بن عبدالبرّ النمرى القرطبى، مطبوع بهامش الإصابة، سنة ۱۳۲۸ هفى دارالمعارف بمصر، و ط دارالجيل، بيروت، سنة ۱۴۱۲ ه.

۱۴. أسد الغابة فى معرفة الصحابة، لعلى بن أبى الكرم محمد بن محمد بن عبدالكريم بن عبدالواحد الشّيبانى المعروف بابن الأثير، ط دارالكتاب العربى و نشر مؤسسة اسماعيليان، طهران، ۱۳۸۰ ه.

۱۵. إسعاف الرّاغبين فى سيرة المصطفى و فضائل أهل بيته الطّاهرين، للشيخ محمد بن على الصّبان المصرى الشافعى، مطبوع بهامش نور الأبصار، ط مطبعة الجمهوريّة، نصر.

۱۶. أسنى المطالب فى مناقب على بن أبى طالب، لشمس الدين محمد بن محمد الجزرى الشافعى، مطابع نقش جهان، إيران.

۱۷. الأصنام، لأبى المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبى، نشر مطبعة كتيبة، إيران، سنة ۱۳۶۴ ه.

۱۸. إعلام الورى بأعلام الهدى، للطبرسى، ط دارالمعرفة، و نشر مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، قم، ۱۴۱۷ ه، و ط مؤسسة الوفاء و ط سنة ۱۳۹۰ هه.

۹۱.

ص: ۳۹۵

۲۰. أعیان الشیعة، للسید محسن الأمین العاملی، ط دارالتعارف، بیروت، و الطبعة الأولی سنة ۱۴۰۳ ه.

۲۱. الأغانی، لأبی الفرج الإصفهانی، ط دارالکتب العلمیّة، و ط سیاسی، و ط دار إحیاء التراث العربی.

۲۲. أمالی السید المرتضی، للشریف أبی القاسم علی بن الطاهر أبی أحمد الحسین، الطبعة الأولی، منشورات مکتبة آیة الله العظمی المرعشی النجفی، قم، سنة ۱۳۲۵ هم، و ط سنة ۱۴۰۳ هو ط دارالکتاب العربی، بیروت، سنة ۱۳۸۷ ه.

۲۳. أمالی الشیخ، لأبی جعفر محمد بن الحسن الطوسی، الطبعة الأولی، نشر دار الثقافة للطباعة و النشر و التوزیع، قم، سنة ۱۴۱۴ ه، و ط النجف الأشرف.

۲۴. أمالی الصدوق، لأبی جعفر محمد بن علی بن الحسین ابن موسی بن بابویه القمی، الطبعة الأولی، مرکز الطباعة والنشر فی مؤسسة البعثة، قم، ۱۴۱۷ ه، و طبع دارالمعرفة، و ط مؤسسة الأعلمی للمطبوعات، و ط الحیدریّة، النّجف، سنة ۱۳۸۹ هو ۱۳۹۱ ه.

۲۵. أمالی المفید، ط مؤسسة النشر الإسلامی، قم، و نشر دارالمفید.

۲۶. إمتاع الأسماع، لتقی الدّین أحمد بن علی بن عبدالقادر المقریزی، الطبعة الثانیة، و منشورات محمد علی بیضون، دارالکتب العلمیة، بیروت، سنة ۱۴۲۰ ه– ۱۹۹۹ م.

۲۷. الأموال، لابن زنجویه، حمید بن مخلد.

.۸۲

ص: ۳۹۶

۲۹. الأموال، لأبی عبید القاسم بن سلام، مکتبة الکلیات الأزهریة، مصر، ۱۳۸۸ ه.

۳۰. أنس الجلیل بتاریخ (فی أخبار) القدس و الخلیل، لأبی الیمن عبدالرحمان مجیدالدین العلیمی الحنبلی، المکتبة الحیدریة، النجف الأشرف، ۱۳۸۸ ه.

۳۱. أنساب الأشراف، للبلاذری، مؤسسة الأعلمی، بیروت، بتحقیق المحمودی، ۱۳۹۷ هو ط لیدن، و ط دارالمعارف بمصر، ۱۳۵۹ ه.

۳۲. الأنوار النعمانیة، للسید نعمة الله الجزائری، ط تبریز، إیران.

۳۳. الأوائل، لأبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی، مؤسسة الرسالة، دارالفرقان، بیروت، ۱۴۰۳ ه.

۳۴. الأوائل، لأبی هلال العسکری، ط دمشق، ۱۹۷۵ م.

۳۵. أوائل المقالات، للشیخ المفید، مکتبة الداوری، قم.

۳۶. بحارالانوار، للعلامة المجلسی، ط حجریّة، إیران، للمجلد الثامن، و ط أیران، ۱۳۸۵ ه، و ط مؤسسه الوفاء، بیروت.

۳۷. البحر المحیط (تفسیر أبی حیان الأندلسی) لمحمد بن یوسف الشّهیر بأبی حیان الأندلسی، دارالفکر، ۱۴۰۳ هو طبع دارالکتب العلمیة، بیروت، ۱۴۲۲ ه- ۲۰۰۱ م.

۳۸. البدء و التاریخ، لابن زید أحمد بن سهل المطهر ابن طاهر المقدّسی القادری، ۱۹۸۸ م.

۳۹. البدایة و النهایة، لابن کثیر، دار إحیاء التراث العربی، ۱۴۱۳ هو ط مکتبة المعارف، بیروت.

۴۰.

ص: ۳۹۷

۴۱. بصـائر الـدرجات الكبرى فى فضائل آل محمـد، لأبى جعفر محمـد بن الحسن بن فروخ الصـفار، ۱۳۸۱ ه، و منشورات الأـعلمى، طهران، ۱۴۰۴ ه.

۴۲. بهجة المحافل فى السير و المعجزات و الشمائل، للشيخ يحيى بن أبى بكر العامرى، المكتبة العلمية بالمدينة المنورة.

۴۳. تاريخ ابن الوردى، لعمر بن المظفّر بن عمر التميمى الشهير بابن الوردى، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، ۱۳۸۹ ه.

۴۴. تاريخ الإسلام، لأبى عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبى، قسم المغازى، دارالكتاب المصرى، القاهرة، و دارالكتاب اللبنانى، بيروت، ۱۴۰۵ ه، و ط دارالكتاب العربى، بيروت، ۱۴۰۷ ه– ۱۹۸۷ م.

۴۵. تاريخ الأمم و الملوك، دارالمعارف بمصر، و ط مؤسسة الأعلمى، بيروت، و ط مطبعة الإستقامة بالقاهرة، و ط ليدن.

۴۶. تاريخ بغداد، للخطيب البغدادى، دارالكتاب العربى، بيروت، و ط دارالكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۷ ه– ۱۹۹۷ م.

۴۷. تاريخ جرجان، لحمزة بن يوسف السهمى، حيدرآباد، الهند، ۱۳۸۷ ه، و ط عالم الكتب للطباعة و النشر، بيروت، ۱۴۰۷ ه.

۴۸. تاريخ الخلفاء، للسيوطى، مكتبة السعادة بمصر، ۱۳۷۱ ه.

۴۹. تاريخ الخميس فى أحوال أنفس نفيس، لحسين بن حمد بن الحسن الديار بكرى المالكى، ط مصر، ۱۳۸۳ ه.

۵۰. تاريـخ مدينـة دمشق، دارالكتب العلميّة، و دارالفكر للطباعة و النشـر و التوزيع، بيروت، ۱۴۱۵ و الأـجزاء التى حقّقها المحمودى و هى التالية:

.۱۵

ص: ۳۹۸

أ. ترجمة الإمام على (ع)، ط بيروت.

ب. ترجمة الإمام الحسن (ع)، ط بيروت.

۵۲. تاريخ اليعقوبى، لأحمد بن أبى يعقوب، المعروف باليعقوبى، دار صادر بيروت، و ط المكتبة الحيدرية، النجف الأشرف.

۵۳. تبرك الصحابة و التابعين، للعلامة الشيخ على الأحمدى الميانجى، الدار الإسلامية، بيروت.

۵۴. تحف العقول، لابن شعبة الحرّانى، مؤسسة النشر الإسلامى، قم، ۱۴۰۴ ه، و ط النجف الأشرف، ۱۳۸۵ ه.

۵۵. تخريج الأحاديث و الآثار، لجمال الدين الزّيعلى، دار ابن خزيمة، الرياض، ۱۴۱۴ ه.

۵۶. تذكرة الخواص، لسبط بن الجوزى، ط النجف الأشرف، ۱۳۸۳ ه.

۵۷. تذكرة الفقهاء، للعلامة الحلى، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، إيران.

۵۸. التراتيب الإدارية (نظام الحكومة النبوية) للشيخ عبدالحىّ الكتّانى، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۵۹. تصحيح اعتقادات الإمامية (تصحيح الإعتقاد) للشيخ المفيد، الطبعة الثانية، دارالمفيد، بيروت، ۱۴۱۴ ه- ۱۹۹۳ م، و ط تبريز، ۱۳۷۱ ه.

۶۰. تفسير الإمام العسكرى، طبعة قديمة، النجف الأشرف و نشر مدرسة الإمام المهدى (عج)، قم، ۱۴۰۹ ه.

۶۱. تفسير البرهان، للسيد هاشم الحسينى البحرانى، مؤسسة اسماعيليان، قم.

۲۶.

ص: ۳۹۹

۶۳. تفسير الثعلبى (الكشف و البيان) ليحيى بن محمد البغدادى، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، ۱۴۲۲ ه- ۲۰۰۲ م، و نسخة مخطوطة.

۶۴. تفسير الصافى، للمولى محسن الملقب بالفيض الكاشانى، مكتبة الصدر، طهران، ۱۴۱۶ ه، و منشورات الأعلمى، بيروت.

۶۵. تفسير القرآن العظيم، لأبى الفداء الدمشقى، منشورات دار الفكر، و دارالمعرفة، بيروت، ۱۴۱۲ ه- ۱۹۹۲ م.

۶۶. تفسير القمّى، لأبى الحسن على بن إبراهيم القمّى، مؤسسة دارالكتاب، قم، ۱۴۰۴ ه.

۶۷. التفسير الكبير، للفخر الرّازى، دارالكتب العلمية، طهران، و الطبعة الثالثة، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۶۸. تفسير مجاهد، لأبى الحجّاج مجاهد بن جبر التابعى المكى المخزومى، تحقيق عبدالرحمن الظاهر بن محمد السّورتى، مجمع البحوث الإسلامى، إسلام آباد.

۶۹. التمهيد فى علوم القرآن، لمحمد هادى معرفت، مطبعة مهر، قم، ۱۳۹۶ ه.

۷۰. التنبيه و الإشراف، للمسعودى، دارالصاوى بمصر، ۱۳۵۷ ه، و دار صعب، بيروت.

۷۱. تنقيح المقال فى علم الرّجال، للشيخ عبدالله المامقانى، المطبعة المرتضوية، النجف الأشرف، ۱۳۵۲ ه.

.۲۷

ص: ۴۰۰

۷۳. تنوير الحوالك، شرح على موطأ مالك، لجلال الدين عبدالرحمن بن أبى بكر السيوطى الشافعى، منشورات محمد على بيضون، دارالكتب العلمية، بيروت، ۱۴۱۸ ه– ۱۹۹۷ م، و دار إحياء الكتب العربية، مصر.

۷۴. تهذيب الأحكام، للشيخ الطوسى، دارالكتب الإسلامية، طهران، ۱۳۶۴ و نشر المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف.

۷۵. تهذيب الأسماء و اللغات، لأبى زكريا يحيى بن شرف النووى، إدارة الطباعة المنيرية بمصر.

۷۶. تهذيب تاريخ دمشق، لعبدالقادر بدران، دارالمسيرة، بيروت.

۷۷. تهذيب سيرة ابن هشام، لعبدالسلام هارون، مؤسسة الرسالة، بيروت، ۱۳۹۷ ه.

۷۸. تهذيب المقال فى تنقيح كتاب الرّجال، للشيخ أبى العباس أحمد بن على النّجاشى، تأليف السيد محمد على موحد الأبطحى، الطبعة الثانية، نشر ابن المؤلف السيد محمد، قم، ۱۴۱۷ ه.

۷۹. تيسير المطالب فى أمالى الإمام أبى طالب، لأبى طالب يحيى بن الحسين الزيدى، مؤسسة الأعلمى، بيروت، ۱۳۹۵ ه.

۸۰. الثقات، لحمد بن حبان التميمى البستى، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، الهند، ۱۳۹۳ ه– ۱۹۹۳ م.

۸۱. ثمرات الأوراق فى المحاضرات، للشيخ تقى الدين أبى بكر بن على المعروف بابن حجة الحموى، مطبوع بهامش المستطرف.

۲۸.

ص: ۴۰۱

۸۳. جامع أحاديث الشيعة، للآقا حسين الطباطبائى البروجردى، المطبعة العلمية، قم، ۱۳۹۹ ه.

۸۴. جامع بيان العلم و فضله، ليوسف بن عبدالله النمرى القرطبى، ط المدينه المنورة، ۱۳۸۸ هو دارالكتب العلمية، بيروت، ۱۳۹۸ ه.

۸۵. جامع البيان (تفسير الطبرى) لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى، مصر، ۱۳۱۲ و دارالفكر، بيروت، ۱۴۱۵ ه- ۱۹۹۵ م.

۸۶. الجامع لأحكام القرآن، ط دار إحياء التراث العربى، بيروت، ۱۴۰۵ ه- ۱۹۸۵ م، و ط دارالكتب العلمية، و ط مؤسسة تاريخ العربى.

۸۷. جامع المقاصد فى شرح القواعد، للمحقق الثانى الشيخ على بن الحسين الكركى، الطبعة الأولى، نشر مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، قم ۱۴۰۸ ه.

۸۸. جوامع السيرة، لعلى بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهرى.

۸۹. جواهر الكلام فى شرح شرايع الإسلام، للشيخ محمد حسن النجفى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، ۱۹۸۱ م، و دارالكتب الإسلامية، طهران، ۱۳۶۵ ه.

۹۰. الحاوى الكبير، لأبى الحسن الماوردى على بن محمد بن حبيب البصرى.

۹۱. حدائق الأنوار، لإبى بكر محمد بن عمر المعروف بابن السراج الرازى.

۹۲. الحدائق الناضرة فى أحكام العترة الطاهرة، للشيخ يوسف البحرانى، مؤسسه النشر الإسلامى، قم.

۹۳. حلية الأولياء، لأبى نعيم الإصفهانى، دارالكتاب العربى، بيروت، ۱۳۸۷ ه.

۹۴. حياة الحيوان، لكمال الدين محمد بن موسى الدميرى، المكتبة الشرفية بالقاهرة، و ط دارالقاموس الحديث.

۵۹.

ص: ۴۰۲

۹۶. حياة الصحابة، لمحمد بن يوسف الكاندهلوى، دارالنصر للطباعة، القاهرة، ۱۳۸۹ ه، و دارالوعى بحلب، سوريا، ۱۳۹۱ ه.

۹۷. حياة محمد، لمحمد حسنين هيكل، الطبعة الأولى، مطبعة مصر، ۱۳۵۴ ه، و الطبعة الثانية، دارالكتب المصرية، ۱۳۵۴ ه.

۹۸. خاتم النبيين، لمحمد أبى زهرة، الدوحة (قطر)، ۱۴۰۰ ه.

۹۹. خدمات متقابل اسلام و ايران، للشيخ مرتضى مطهرى، ط إيران.

۱۰۰. خصائص أميرالمؤمنين (ع)، لأبى عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائى، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، ۱۳۸۸ ه، و ط التقدم بمصر، و مكتبة نينوا الحديثة، طهران.

۱۰۱. الخصال، للشيخ الصدوق القمى، مؤسسة النشر الإسلامى، قم، ۱۴۰۳ ه.

۱۰۲. الدر المنثور، لعلى بن محمد الجبعى العاملى، مطبعة مهر استوار، قم، ۱۳۹۸ ه.

۱۰۳. الدر المنثور فى التفسير بالمأثور، لجلال الدين السيوطى، دارالمعرفة، بيروت، و ط دارالفكر، و ط سنة ۱۳۷۷ ه.

۱۰۴. الدر النّظيم، للشيخ جمال الدين، يوسف بن حاتم الشّامى المشغرى العاملى، مؤسسة النشر الإسلامى، قم.

۱۰۵. دعائم الإسلام، للقاضى النعمان المغربى، درالمعارف، مصر، ۱۳۸۳ ه.

۱۰۶. دلائل الإمامة، لأبى جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبرى الصغير، الطبعة الأولى، مركز الطباعة و النشر فى مؤسسة البعثة، ۱۴۱۳ ه.

۱۰۷. دلائل الصدق، للشيخ محمد حسن المظفر، ط إيران، ۱۳۹۵ ه.

۱۰۸.

ص: ۴۰۳

۱۰۹. دلائل النبوة، لأبی نعیم، دارالمعرفة، بیروت، ۱۳۹۷ ه.

۱۱۰. ذخائر العقبی، لأحمد بن عبدالله الطبری، دارالمعرفة، بیروت، ۱۹۷۴ م.

۱۱۱. ربیع الأبرار و نصوص الأخبار، لأبی القاسم محمود بن عمر الزمخشری، مطبعة العانی، بغداد.

۱۱۲. رسالة حول بنات النبی، مطبوعة مع مكارم الأخلاق، طبعة حجریة.

۱۱۳. الرسول العربی و فنّ الحرب، لمصطفی طلّاس، ط ۱۳۹۷ ه.

۱۱۴. الروض الأنف، للسهیلی، شركة الطباعة الفنیة المتحدة، مؤسسة نبع الفكر العربی للطباعة بمصر، و ط سنة ۱۳۹۱ ه.

۱۱۵. روض الجنان فی شرح إرشاد الأذهان، للشهید الثانی، طبعة حجریة، نشر مؤسسة آل البیت لإحیاء التراث، قم.

۱۱۶. الریاض النضرة فی مناقب العشرة، لمحب الدین أبی جعفر أحمد بن محمد الطبری، دارالكتب العلمیة، بیروت، و ط محمد أمین بمصر، و ط الخانجی بمصر.

۱۱۷. سبل السلام، للسید محمد بن إسماعیل الكحلانی، الطبعة الرابعة شركة مكتبة و مطبعة مصطفی البابی الحلبی و أولاده بمصر، ۱۳۷۹ ه- ۱۹۶۰ م.

۱۱۸. سبل الهدی و الرّشاد، للصالحی الشامی، ط مصر، و نشر دار الكتب العلمیة، بیروت، ۱۴۱۴ ه- ۱۹۹۳ م.

۱۱۹. سعد السعود، للسید بن طاووس، مطبعة أمیر، قم، ۱۳۶۳ ه، و منشورات الرضی، قم ۱۳۶۳ ه.

۱۲۰. سفینة البحار، للشیخ عباس القمی، مؤسسة فرهانی، إیران.

۱۲۱.

ص: ۴۰۴

۱۲۲. السنن الكبرى، لأبى بكر أحمد بن الحسين بن على البيهقى، دارالفكر، و ط الهند، ۱۴۱۹ ه.

۱۲۳. سير أعلام النبلاء، لشمس الدين، أبى عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبى، مؤسسة الرسالة، بيروت، ۱۴۰۶ ه، و ط سنة ۱۴۱۳ ه.

۱۲۴. السيرة الحلبيّة، لعلى بن برهان الدين الحلبى الشافعى، دارالمعرفة، بيروت، ۱۴۰۰ ه، و ط دار إحياء التراث العربى، و مطبعة مصطفى محمد بمصر، سنة ۱۳۹۱، و ط البهية بمصر.

۱۲۵. سيرة المصطفى، للسيد هاشم معروف الحسنى، دارالقلم، بيروت، ۱۹۷۵ م.

۱۲۶. سيرة مغلطاى، للشيخ علاء الدين مغلطاى بن قليج المصرى، ط مصر، ۱۳۲۶.

۱۲۷. السيرة النبوية، لابن كثير، دارالمعرفة، بيروت، ۱۳۶۹، و ط سنة ۱۳۹۶ ه- ۱۹۷۶ م.

۱۲۸. السيرة النبويه، لابن هشام، ط تراث الإسلام، و نشر مكتبة محمد على صبيح و أولاده، مصر، ۱۳۸۳ ه- ۱۹۶۳ م، و ط دار الجيل، و المطبعة الخيرية بمصر، و ط سنة ۱۴۱۳ ه، و ط دارالكنوز الأدبية.

۱۲۹. السيرة النبوية، لأبى الحسن الندوى، المطبعة العصرية، صيدا، لبنان.

۱۳۰. السيرة النبوية و الآثار المحمدية، لأحمد زينى دحلان، دارالمعرفة، بيروت، و مطبوع بهامش السيرة الحلبية.

۱۳۱. شذرات الذهب، لابن عماد الحنبلى، المكتبة التجارى، بيروت.

.۲۳۱

ص: ۴۰۵

۱۳۳. شرح أصول الكافی، للمولی محمد صالح المازندرانی، الطبعة الأولی دار إحیاء التراث العربی، بیروت، ۲۰۰۰ م.

۱۳۴. شرح التجرید، للقاضی القوشجی، ط حجریّة، إیران، ۱۳۰۷ ه.

۱۳۵. شرح الشفاء، للعلامة شهاب الدین أحمد بن محمد الخفاجی.

۱۳۶. شرح صحیح مسلم، لأبی زكریا محیی الدین یحیی بن شرف النووی الشافعی الدمشقی، مطبوع بهامش إرشاد الساری، و دارالكتاب العربی، بیروت، ۱۴۰۷ ه- ۱۹۸۷ م، و ط دارالكتب العلمیة.

۱۳۷. شرح نهج البلاغة، لعزّالدین عبدالحمید بن محمد بن أبی الحدید المعتزلی، المعروف بابن أبی الحدید، دار إحیاء الكتب العربیة عیسی البابی الحلبی و شركاه، ۱۳۸۷ ه- ۱۹۵۹ م، و منشورات دار مكتبة الحیاة، بیروت، ۱۳۸۷ ه- ۱۹۶۷ م و ط سنة ۱۹۸۳ م و طبع دار إحیاء.

۱۳۸. الشعر و الشعراء، لابن قتیبة الدینوری، دار صادر، بیروت، عن ط لیدن، ۱۹۰۲ م.

۱۳۹. شواهد التنزیل لقواعد التفضیل، لعبیدالله بن أحمد المعروف بالحاكم الحسكانی، مؤسسة الأعلمی، بیروت، ۱۳۹۳ ه، و مؤسسة الطبع و النشر التابعة لوزارة الثقافة و الإرشاد الإسلامی، مجمع إحیاء الثقافة الإسلامیة، ۱۴۱۱ ه- ۱۹۹۰ م.

۱۴۰. شواهد النبوة، لنورالدین عبدالرحمان بن أحمد الدمشقی الجامی الشافعی.

۱۴۱.

ص: ۴۰۶

۱۴۲. صحیح ابن حبان، الطبعة الثانیة، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۱۴ ه– ۱۹۹۳ م، و مخطوط فی مکتبة قبوسرای فی استانبول.

۱۴۳. صحیح البخاری، لمحمد بن إسماعیل بن إبراهیم المغیرة بن بردزبة البخاری، ط المیمنیة، و طبع مشکول و ط المکتبة الثقافیة و نشر دارالفکر، بیروت، ۱۹۸۱ م، و ط دار إحیاء التراث العربی، و ط محمد علی صبیح بمصر و أولاده بالأزهر، مصر.

۱۴۴. صفة الصفوة، لابن الجوزی، ط حیدرآباد الدّکن، الهند، و ط دار الوعی، حلب، سوریا، ۱۳۹۰ ه.

۱۴۵. الصواعق المحرقة، لابن حجر الهیثمی المکی، المکتبة المیمنیة بمصر، و دار الطباعة المحمدیة، القاهرة، و دار البلاغة، مصر، و الطبعة الثانیة، مکتبة القاهرة، ۱۳۸۵ ه.

۱۴۶. الطبقات الکبری، لابن سعد، دار صادر، ۱۳۸۸ ه، و ط لیدن و ط دار المعارف، مصر، و دار إحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۰۵ هو ط بیروت، ۱۳۸۸ ه.

۱۴۷. العبر و دیوان المبتدأ و الخبر (تاریخ ابن خلدون)، لعبدالرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمی المغربی، مؤسسة الأعلمی، ۱۳۹۱ ه، و الطبعة الرّابعة، دار إحیاء التراث العربی، بیروت.

۱۴۸. عدّة الداعی و نجاح الساعی، لأحمد بن فهد الحلی، مکتبة وجدانی، قم.

۱۴۹. علل الشرائع، للشیخ الصدوق، المکتبة الحیدریة، النجف الأشرف، ۱۳۸۵ ه– ۱۹۹۶ م.

۱۵۰. العلل و معرفة الرجال، لأحمد بن حنبل، ط أنقرة، ترکیا، ۱۹۶۳ م.

.۱۵۱

ص: ۴۰۷

۱۵۲. العمدة، ليحيى بن الحسن الأسدى الحلى المعروف بابن البطريق، مؤسسة النشر الإسلامى، ۱۴۰۷ ه.

۱۵۳. عمدة القارى، لبدرالدين العينى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، و نشر دارالفكر.

۱۵۴. عيون الأثر فى فنون المغازى و الشمائل و السّير (السيرة النبوية) لمحمد بن عبدالله بن يحيى- ابن سيد الناس، مؤسسة عزالدين للطباعة و النشر، بيروت، ۱۴۰۶ ه- ۱۹۸۶ م، و ط دارالمعرفة، بيروت، و ط دارالحضارة.

۱۵۵. عيون أخبار الرّضا (ع)، لأبى جعفر محمد بن على بن الحسين بن بابويه القمى (الشيخ الصدوق)، مؤسسة الأعلمى، بيروت، ۱۴۰۴ ه- ۱۹۸۴ م و ط دارالعلم، قم، ۱۳۷۷ ه.

۱۵۶. الغدير فى الكتاب و السنة و الأدب، للعلامة الأمينى النجفى، دارالكتاب العربى، بيروت، ۱۳۹۷ ه- ۱۹۷۷ م، و ط مركز الغدير للدراسات الإسلامية، قم، ۱۴۱۶ ه، و ط سنة ۱۴۲۴ ه.

۱۵۷. غريب الحديث، لأبى محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت، ۱۴۰۸ ه- ۱۹۹۸ م.

۱۵۸. فتح البارى، شرح صحيح البخارى، لابن حجر العسقلانى، دار المعرفة، بيروت، ۱۳۰۰ ه، و ط دارالفكر و ط دارالكتب العلمية.

۱۵۹. الفتوح، لأبى محمد أحمد بن أعثم الكوفى، دارالأضواء، بيروت، ۱۴۱۱ ه، و ط الهند سنة ۱۳۹۵ ه.

۱۶۰. فجر الاسلام، لأحمد أمين المصرى، ط بيروت، ۱۹۶۹ م.

۱۶۱.

ص: ۴۰۸

۱۶۲. فرائد السمطين، للشيخ إبراهيم بن محمد الجوينى، دارالنعمان، النجف، و مؤسسهٔ المحمودى، بيروت، ۱۴۰۰ ه.

۱۶۳. الفصول المهمهٔ فى معرفهٔ الأئمهٔ، لابن الصّباغ المالكى، المكتبهٔ الحيدريهٔ، النجف الأشرف، ۱۳۸۱ ه.

۱۶۴. فقه السيرهٔ، الدكتور محمد سعيد رمضان البوطى، دار الفكر، ۱۳۹۳ ه.

۱۶۵. قاموس الرجال، للشيخ محمد تقى التّسترى، مركز نشر الكتاب، طهران، ۱۳۷۹ ه، و مؤسسهٔ النشر الإسلامى، قم، ۱۴۱۰ ه.

۱۶۶. الكافى، للكلينى، ط دارالأضواء، بيروت، و ط مطبعهٔ الحيدرى، طهران، ۱۳۷۷ ه، و ط دارالكتب الإسلاميهٔ، ۱۳۶۳ ه. ش، و مطبعهٔ النجف، ۱۳۸۵ ه.

۱۶۷. الكامل فى التاريخ، لعلى بن أبى الكرم المعروف بابن الأثير، دار صادر بيروت، ۱۳۸۵ ه، و ط سنهٔ ۱۳۸۵، و ط سنهٔ ۱۳۸۶ ه- ۱۹۶۶ م، و ط دارالكتاب العربى.

۱۶۸. الكشّاف، لأبى القاسم جار الله محمود ابن عمر الزمخشرى، دار الكتاب العربى، بيروت، و نشر شركهٔ مكتبهٔ و مطبعهٔ مصطفى البابى الحلبى و أولاده بمصر، ۱۳۸۵ ه- ۱۹۶۶ م.

۱۶۹. كشف الغطاء عن مبهمات الشريعهٔ الغرّاء، للشيخ جعفر كاشف الغطاء، طبعهٔ حجريهٔ، انتشارات مهدوى، اصفهان.

۱۷۰. كشف الغمهٔ، لأبى الحسن على بن عيسى الإربلى، المطبعهٔ العلميهٔ، قم، ۱۳۸۱ ه، و ط دار الأضواء، بيروت، ۱۹۸۵ م.

۱۷۱.

ص: ۴۰۹

۱۷۲. كشف المحجة لثمرة المهجة، لرضى الدين أبى القاسم على بن موسى، منشورات المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، ۱۳۷۰ ه.

۱۷۳. كفاية الطالب فى مناقب على بن أبى طالب، لأبى عبدالله محمد بن يوسف الكنجى الشافعى، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف، ۱۳۹۰ ه.

۱۷۴. كنز العمال فى سنن الأقوال و الأفعال، لعلاء الدين على المتّقى بن حسام الدين الهندى، حيدرآباد، الدّكن، الهند، ۱۳۸۱، و ط مؤسسة الرسالة، بيروت، ۱۴۰۹ ه– ۱۹۸۹ م، و ط سوريا.

۱۷۵. كنز الفوائد، لأبى الفتح محمد بن على الكراجكى، دار الأضواء، بيروت، طبعة حجرية، مكتبة المصطفوى، قم، ۱۳۶۹ ه. ش.

۱۷۶. اللآلى المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة، لجلال الدين السيوطى، دار المعرفة، بيروت، ۱۳۹۵ ه.

۱۷۷. اللهوف فى قتلى الطفوف، لعلى بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس، منشورات مكتبة الداورى، قم، ۱۳۳۱ ه.

۱۷۸. مجمع البحرين، للشيخ فخرالدين الطريحى، المكتبة المرتضوية، طهران، الطبعة الثانية، مكتبة النشر الثقافة الإسلامية، ۱۴۰۸ ه.

۱۷۹. مجمع البيان فى تفسير القرآن، لأبى على الفضل بن الحسن الطّبرسى، دار إحياء التراث العربى، بيروت، ۱۳۷۹ ه، و مؤسسة الأعلمى للمطبوعات، بيروت، ۱۴۱۵ ه– ۱۹۹۵ م، و مطبعة العرفان، صيدا، ۱۳۵۶.

۰۸۱.

ص: ۴۱۰

۱۸۱. مجمع الزوائد و منبع الفوائد، لنورالدین علی بن أبی بکر الهیثمی، دار الکتب العلمیة، بیروت، ۱۴۰۸ ه– ۱۹۸۸ م، و الطبعة الثانیة، دار الکتاب، بیروت، ۱۹۶۷ م.

۱۸۲. مجموعة الوثائق السیاسیة، لمحمد حمید الله، دار النفائس، بیروت، ۱۴۰۵ ه.

۱۸۳. محاضرات الأدباء و محاورات الشّعراء و البلغاء، لأبی القاسم الحسین بن محمد الرّاغب الإصفهانی، ط بیروت.

۱۸۴. محاضرات الأوائل، لعلاء الدین البسنوی السکتواری، ط بولاق، مصر، ۱۳۰۰ ه، و دار إحیاء التراث العربی، بیروت.

۱۸۵. المحبر، لمحمد بن حبیب البغدادی، مطبعة الدائرة، ۱۳۶۱ ه.

۱۸۶. مختصر التاریخ، للشیخ ظهیرالدین علی بن محمد المشهور بابن الکازرونی، مطبعة الحکومة، بغداد، ۱۳۹۰ ه.

۱۸۷. مختصر تاریخ أبی الفداء، دار الفکر، بیروت.

۱۸۸. مختصر تاریخ دمشق، لمحمد بن مکرم بن منظور، دار الفکر، دمشق، ۱۴۰۹ هو ط استانبول.

۱۸۹. مدینة البلاغة، لموسی بن عبدالله بن محمود الزنجانی.

۱۹۰. مدینة معاجز الأئمة الإثنی عشر، للسید هاشم بن سلیمان البحرانی، مؤسسة المعارف الإسلامیة، ۱۴۱۳ و ط حجریه.

۱۹۱.

ص: ۴۱۱

۱۹۲. المراجعات، للسيد عبدالحسين شرف الدين الموسوى، الطبعة الأولى، مطبعة العرفان، صيدا، لبنان، ۱۳۵۵ ه، و الطبعة الثانية، بيروت، تحقيق و تعليق حسين الراضى، ۱۴۰۲ ه- ۱۹۸۲ م.

۱۹۳. مروج الذهب و معادن الجوهر، لعلى بن الحسين المسعودى، دار الأندلس، بيروت، ۱۹۶۵ م و طبعة أخرى.

۱۹۴. المزار، للشيخ المفيد، دار المفيد، بيروت، ۱۴۱۴ ه- ۱۹۹۳ م.

۱۹۵. المستجاد من فعلات الأجواد، لأبى على المحسن بن على التنوخى.

۱۹۶. مستدرك سفينة البحار، للشيخ على نمازى الشاهرودى، مؤسسة البعثة، إيران، ۱۴۱۰ ه، و مؤسسة النشر الإسلامى، ۱۴۱۸ ه.

۱۹۷. المستدرك على الصحيحين، للحافظ أبى عبدالله الحاكم النيسابورى، ط الهند، ۱۳۴۲ هو تحقيق يوسف عبدالرحمان المرعشلى.

۱۹۸. مسند أبى يعلى، للحافظ أحمد بن على بن المثنّى التميمى، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، بيروت و دمشق، ۱۴۰۷ ه.

۱۹۹. مسند أحمد بن حنبل، ط صادر، بيروت و طبعة الحلبى و ط دار الحديث، القاهرة و ط الميمنية، مصر ۱۳۱۳.

۲۰۰. مسند الكلابى، لأبى الحسين عبدالوهاب الكلابى المعروف بابن أخى تبوك، مطبوع بآخر مناقب على بن أبى طالب، لابن المغازلى، ۱۳۹۴.

۲۰۱. المصباح، للكفعمى، مؤسسة الأعلمى، بيروت، ۱۴۰۳ ه- ۱۹۸۳ م.

۲۰۲. المصنّف، لأبى بكر عبدالرّزّاق بن همام الصنعانى، الطبعة الأولى، المجلس العلمى، بيروت، ۱۳۹۰ ه- ۱۹۸۰ م.

۳۰۲.

ص: ۴۱۲

۲۰۴. المصنّف، لعبدالله بن محمد بن أبی شیبة الکوفی، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۹ ه- ۱۹۸۹ م و ط السلفیّة، الهند، ۱۳۹۹.

۲۰۵. معارج النبوّة، للمولی معین الکاشفی، ط مکتبة لکنهو.

۲۰۶. المعارف، لأبی محمد عبدالله بن مسلم بن قتیبة، دار المعارف، القاهرة، تحقیق الدکتور ثروت عکاشة، و الطبعة الثانیة، دار إحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۳۹۰ ه- ۱۹۷۰ م، تحقیق محمد إسماعیل عبدالله الصاوی، و مطبعة دار الکتب، مصر، ۱۹۶۰ م.

۲۰۷. معانی القرآن الکریم، لأبی جعفر النّحّاس، الطبعة الأولی، جامعة أم القری، المملکة العربیّة السعودیة، ۱۴۰۹ ه.

۲۰۸. المعجم الأوسط، لأبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی، دار الحرمین للطباعة و النشر و التوزیع، ۱۴۱۵ ه- ۱۹۹۵ م.

۲۰۹. معجم البلدان، لشهاب الدین أبی عبدالله یاقوت بن عبدالله الحموی الرومی البغدادی، دار صادر، بیروت، ۱۳۸۸ و دار إحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۳۹۹ ه- ۱۹۷۹ م، و ط دار الکتب العلمیة.

۲۱۰. المعجم الکبیر، لأبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی، مطبعة الأمة، بغداد، و نشر مکتبة ابن تیمیة، و الطبعة الثانیة، دار إحیاء التراث العربی.

۲۱۱. معجم ما استعجم من أسماء البلاد و المواضع، لأبی عبید الأندلسی، الطبعة الثالثة، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ ه- ۱۹۸۳ م.

۲۱۲. معرفة الصحابة، لأبی نعیم أحمد بن عبدالله الإصبهانی، مخطوط فی مکتبة طوب قپوسرای، رقم ۴۹۶.

۳۱۲.

ص: ۴۱۳

۲۱۴. معرفة علوم الحديث، للحاكم أبی عبدالله محمد بن عبدالله الحافظ النيسابوری، دار الآفاق الحديث، بيروت، ۱۴۰۰ ه- ۱۹۸۰ م، و ط المدينة المنورة، ۱۳۹۷.

۲۱۵. المغازی، لمحمد بن عمر الواقدی، انتشارات إسماعيليان، طهران.

۲۱۶. المفصّل فی تاريخ العرب قبل الإسلام، للدكتور جواد علی، دار العلم للملايين، بيروت، ۱۹۷۶ م، و مكتبة النهضة، بغداد.

۲۱۷. مقاتل الطالبيين، لأبی الفرج الإصبهانی، الطبعة الثانية، أفست عن الطبعة المصرية الأولی فی القاهرة، ۱۳۶۸ ه- ۱۹۴۹ م، و مؤسسة إسماعيليان، طهران، ۱۹۷۰، و منشورات مكتبة الحيدرية، النجف الأشرف، ۱۳۸۵ ه.

۲۱۸. مقتل الحسين (ع)، للخوارزمی، النجف الأشرف، و مكتبة المفيد، قم.

۲۱۹. مقتل الحسين (ع)، للسيد عبدالرزاق المقرّم، ط الآداب، النجف الأشرف، ۱۳۷۲ ه.

۲۲۰. مكاتيب الرّسول، للشيخ علی الأحمدی الميانجی، نشر مصطفوی، ۱۳۷۹ ه، و المطبعة العلمية، قم، و دار الحديث، ۱۹۹۸ م.

۲۲۱. المناقب، للموفق بن أحمد البكری الخوارزمی، الطبعة الثانية، مؤسسة النشر الإسلامی، ۱۴۱۱ ه، و ط تبريز، و ط النجف.

۲۲۲. مناقب الإمام علی (ع)، لأبی الحسن علی بن محمد بن المغازلی الشافعی، المكتبة الإسلامية، طهران، ۱۳۹۴ ه.

۳۲۲.

ص: ۴۱۴

۲۲۴. مناقب آل أبی طالب، لمشیرالدین إبی عبدالله محمد بن علی بن شهر آشوب، ط المصطفوی، المطبعة العلمیّة، قم، و ط دار الأضواء، بیروت، و ط المکتبة الحیدریّة، النجف، ۱۳۷۶ ه- ۱۹۵۶، و طبعة حجریّة.

۲۲۵. منتخب کنز العمال، مطبوع بهامش مسند أحمد، ۱۳۱۳ ه.

۲۲۶. المهذّب، للقاضی عبدالعزیز بن البرّاج الطرابلسی، مطبوع ضمن الینابیع الفقهیّة، قم، ۱۴۰۶ ه، و مؤسسة النشر الإسلامی، ۱۴۰۶ ه.

۲۲۷. المواهب اللدنّیه بالمنح المحمدیة، لشهاب الدین أحمد بن محمد القسطلانی الشافعی، دار الکتب العلمیة.

۲۲۸. موسوعة التاریخ الإسلامی، للشیخ محمد هادی الیوسفی الغروی، الطبعة الأولی، مجمع الفکر الإسلامی، ۱۴۱۷ ه.

۲۲۹. المیزان فی تفسیر القرآن، للسید محمد حسین الطباطبائی، مؤسسة الأعلمی، بیروت- إیران، ۱۳۹۴ هو ط مؤسسة النشر الإسلامی، قم.

۲۳۰. النّبوّة، للشیخ محمد حسن آل یاسین، دارمکتبة الحیاة، بیروت، ۱۳۹۲ ه.

۲۳۱. نزل الأبرار، للحافظ محمد البدخشانی الحارثی، مطابع نقش جهان، طهران، ۱۴۰۳ ه.

۲۳۲. نسب قریش، لمصعب الزّبیری، دار المعارف، مصر.

۲۳۳. النص و الإجتهاد، للسید عبدالحسین شرف الدّین الموسوی، الطبعة الأولی، مطبعة سیدالشهداء، قم ۱۴۰۴ ه، و ط کربلا، ۱۳۸۶ ه.

۲۳۴. النصایح الکافیة لمن یتولّی معاویة، للسید محمد بن عقیل العلوی، معطبة النجاح، بغداد، و دارالثقافة، قم، ۱۴۱۲ ه.

.۵۳۲

ص: ۴۱۵

۲۳۶. نهایهٔ الإرب فی فنون الأدب، لأحمد بن عبدالوهاب النویری، الهیئهٔ المصریهٔ العمهٔ للکتاب.

۲۳۷. النهایهٔ فی غریب الحدیث و الأثر، لابن الأثیر، الطبعهٔ الرابعهٔ، مؤسسهٔ إسماعیلیان، قم، ۱۳۶۴ ه. ش.

۲۳۸. نهج البلاغهٔ، جمع الشریف الرضی (شرح الشیخ محمد عبده)، دار الإستقامهٔ.

۲۳۹. نهج الحقّ و کشف الصدق، للعلامهٔ الحلی، مطبوع مع دلائل الصدق، مؤسسهٔ الطباعهٔ و النشر، دار الهجرهٔ، قم، ۱۴۲۱ ه، و مطبعهٔ الصدر، ۱۴۰۷ ه.

۲۴۰. نور الأبصار، للسید مؤمن بن حسن مؤمن الشبلنجی، المطبعهٔ الیوسفیهٔ، نشر مکتبهٔ الجمهوریهٔ، مصر.

۲۴۱. نور الثقلین (تفسیر)، للشیخ عبد علی بن جمعهٔ العروسی الحویزی، مؤسسهٔ إسماعیلیان، قم ۱۴۱۲ ه، و مطبعهٔ الحکمهٔ، قم.

۲۴۲. نور القبس، لیوسف بن أحمد الیغموری، ط سنهٔ ۱۳۸۴ ه.

۲۴۳. وسائل الشیعهٔ، للشیخ محمد بن الحسن الحرّ العاملی، آل البیت لإحیاء التراث، قم، ۱۴۱۴ ه، و الإسلامیهٔ، دار إحیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۰۳ ه، و طبعهٔ حجریهٔ.

۲۴۴. وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفی، لنورالدین علی بن أحمد السمهودی، ط بیروت، ۱۳۹۳ ه.

.۵۴۲

ص: ۴۱۶

۲۴۶. وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزمان، لأحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبى بكر بن خلّكان، دار صادر، بيروت، ۱۳۹۸، و طبعة قديمة سنة ۱۳۱۰ هو نشر دار الثقافة، بيروت، تحقيق إحسان عباس.

۲۴۷. وقعة صفين، لنصر بن مزاحم المنقرى، ط سنة ۱۳۸۲ ه.

۲۴۸. الولاية، لأبى العباس أحمد بن محمد بن سعيد الكوفى.

۲۴۹. ينابيع المودة، للقندوزى الحنفى، ط اسلامبول، تركيا، ۱۳۰۱ ه، و ط بمبئى، و ط دار الأسوة.(۱)

۱- السيد جعفر مرتضى العاملى تحقيق: على الرفيعى القوچانى،

صفوة الصحيح من سيرة النبى الأعظم صلى الله عليه و آله، ۱جلد، نشر مشعر - تهران، چاپ: ۱.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا و يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فى تلخيص بحـار الأنـوار، للعلاّمـة فيض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبـارِ الرِّضـا(ع)، الشّـيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – "رَحِمَهُ الله – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة "للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجی الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فی المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التی يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، علی أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِقِ و التسهيلاتِ – فی آكناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخَرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائیّ و اليدویّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.